

أَعْلَامُ الْمُهَدِّدِينَ

الْأَمَّةُ الْمُهَدِّدِي الْمُنْتَظَرِ

«خَاتَمُ الْأَوْصِيَاءِ»

لِلْمَجْمَعِ الْعَالَمِيِّ الْأَمِّيِّ النَّبِيِّ



الْمُنْتَظَرِ

أَعْلَامُ الْمَوْلَانَا

الْأَمِيرِ الْمُؤَيَّدِ الْمُنْقِطِرِ

خَاتَمِ الْأَوْصِيَاءِ

الْمَجْمُوعُ الْعَامِلِي الْأَمَلِي لِلْبَيْتِ

وَقَمِ الْقَدْسِيَّةِ



اسم الكتاب: (أعلام الهداية ج ١٤)

الإمام المهدي المنتظر قخاتم الأوصياء عليه السلام

المؤلف: لجنة التأليف

الموضوع: كلام وتاريخ

الناشر: مركز الطباعة والنشر للمجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام

الطبعة الأولى: ١٤٢٢ هـ ق

الطبعة الثانية: ١٤٢٥ هـ ق

المطبعة: لبنان

الكمية: ٥٠٠٠

ISBN: 964-5688-30-2

شابك: ٢-٣٠-٥٦٨٨-١٦٤

حقوق الطبع والترجمة محفوظة للمجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام

www.ahl-ul-bayt.org

کتابخانه

مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

شماره ثبت: ۵۸۰۳۰۰

تاریخ ثبت:

هَذَا الْبَيْتُ

فِي الْقُبْرِ نَسِيكُهُ



إِنَّمَا يَرْثُ اللَّهُ

لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْسَ هَذَا الْبَيْتِ

وَيُطَهِّرَ كُمْ قَطْمُ شَايِرٍ

سورة التوبة / آية : ۲۴

أَهْلًا لِلْبَيْتِ
فِي الشَّيْئَةِ السَّبْوَةِ



إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ
كِتَابَ اللَّهِ وَنَبِيَّهِ
مَا إِنْ تَمَسَّكُمْ جُمَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي أَبَدًا

«الفتح والفتح والفتح»

فهرس الاجمالى

مقدمة المجمع العالمى لأهل بيت ٧

الباب الأول :

الفصل الأول: الإمام المهدي المنتظر عليه السلام في سطور ١٧

الفصل الثاني: المهدي الموعود وغيته في بشارات الأديان ٢١

الفصل الثالث: المهدي الموعود وغيته في القرآن الكريم ٥٣

الفصل الرابع: المهدي الموعود وغيته في المطق عليه من السنة ٧٧

الباب الثاني :

الفصل الأول: نشأة الامام المهدي المنتظر عليه السلام ١٠٩

الفصل الثاني: مراحل حياة الامام المهدي المنتظر عليه السلام ١١٩

الفصل الثالث: الامام المهدي المنتظر في ظل أبيه عليه السلام ١٢١

الباب الثالث :

الفصل الأول: الغيبة الصغرى للإمام المهدي عليه السلام ١٢٧

الفصل الثاني: أسباب الغيبة الصغرى والتمهيد لها ١٣٥

الفصل الثالث: إنجازات الإمام المهدي عليه السلام في الغيبة الصغرى ١٤٧

الباب الرابع :

الفصل الأول: الغيبة الكبرى للإمام المهدي عليه السلام وأسبابها ١٦٣

الفصل الثاني: إنجازاته في الغيبة الكبرى ١٧٣

الفصل الثالث: تكاليف عصر الغيبة الكبرى ١٨٣

الباب الخامس :

الفصل الأول: علائم ظهور الإمام المهدي المنتظر عليه السلام ١٩٩

الفصل الثاني: سيرة الإمام المهدي عليه السلام عند الظهور ٢٠٧

الفصل الثالث: قبسات من تراث الإمام المهدي عليه السلام ٢٣١



مرکز تحقیقات اسلامی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى، ثم الصلاة والسلام على من اختارهم هداةً لعباده، لا سيما خاتم الأنبياء ومسيد الرسل والأصفياء أبو القاسم المصطفى محمد (ﷺ) وعلى آله الميامين النجباء .

لقد خلق الله الإنسان وزوّده بعنصري العقل والإرادة، فبالعقل يبصر ويكتشف الحق ويميزه عن الباطل، وبالإرادة يختار ما يراه صالحاً له ومحققاً لأغراضه وأهدافه .

وقد جعل الله العقل المميز حجةً له على خلقه، وأعانه بما أفاض على العقول من معين هدايته ؛ فإنه هو الذي علم الإنسان ما لم يعلم، وأرشده إلى طريق كماله اللائق به، وعرفه الغاية التي خلقه من أجلها، وجاء به إلى هذه الحياة الدنيا من أجل تحقيقها .

وأوضح القرآن الحكيم بنصوصه الصريحة معالم الهداية الربانية وآفاقها ومستلزماتها وطرقها ، كما يتن لنا عطلها وأسبابها من جهة، وأسفر عن ثمارها ونتائجها من جهةٍ أخرى .

قال تعالى :

﴿قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ فَمَا لِي بِهِ مِنْ عِلْمٍ ۖ هُوَ هَدَىٰهُ ۚ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ [الأشعاش: ٧١].

﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾ [البقرة: ١٢٢].

﴿والله يقول الحق وهو يهدي السبيل﴾ [الأعراب: ٤٠].

﴿ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم﴾ [آل عمران: ١٠١].

﴿قل الله يهدي للحق أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي

فما لكم كيف تحكمون﴾ [يونس: ٢٥].

﴿ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ويهدي إلى صراط

العزى الحميد﴾ [سبا: ٣٤].

﴿ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله﴾ [النصر: ٢٨].

فإن الله تعالى هو مصدر الهداية وهدايتة هي الهداية الحقيقية، وهو الذي

يأخذ بيد الإنسان إلى الصراط المستقيم وإلى الحق القويم.

وهذه الحقائق يؤيدها العلم ويذكرها العلماء ويخضعون لها بملء

وجودهم.

ولقد أودع الله في فطرة الإنسان النزوع إلى الكمال والجمال ثم من

عليه بإرشاده إلى الكمال اللائق به، وأسبغ عليه نعمة التعرف على طريق

الكمال، ومن هنا قال تعالى: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدوني﴾ [الذاريات: ٥١].

وحيث لا تتحقق العبادة الحقيقية من دون المعرفة، صارت المعرفة والعبادة

طريقاً منحصراً وهدفاً وغاية موصلة إلى قمة الكمال.

وبعد أن زود الله الإنسان بطاقتي الغضب والشهوة ليوفر له وقود

الحركة نحو الكمال؛ لم يؤمن عليه من سيطرة الغضب والشهوة والهوى الناشئ

منهما، والملازم لهما. فمن هنا احتاج الإنسان -بالإضافة إلى عقله وسائر

أدوات المعرفة - إلى ما يضمن له سلامة البصيرة والرؤية؛ كي تتم عليه الحجة، وتكمل نعمة الهداية، وتتوفر لديه كل الأسباب التي تجعله يختار طريق الخير والسعادة، أو طريق الشر والشقاء بملء إرادته.

ومن هنا اقتضت سنة الهداية الربانية أن يُسند عقل الإنسان عن طريق الوحي الإلهي، ومن خلال الهداة الذين اختارهم الله لتولي مسؤولية هداية العباد، وذلك عن طريق توفير تفاصيل المعرفة وإعطاء الإرشادات اللازمة لكل مرافق الحياة.

وقد حمل الأنبياء وأوصياؤهم مشعل الهداية الربانية منذ فجر التاريخ وعلى مدى العصور والقرون، ولم يترك الله عباده مهملين دون حجة هادية وعلم مرشد ونور مُضيء، كما أفصح نصوح الوحي - مؤيدةً لدلائل العقل - بأن الأرض لا تخلو من حجة الله على خلقه، لئلا يكون للناس على الله حجة، فالحجة قبل الخلق ومع الخلق وبعد الخلق، ولو لم يبق في الأرض إلا اثنان، لكان أحدهما الحجة. وصرح القرآن - بشكل لا يقبل الريب - قائلاً:

﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ [الزمر: ١٢: ٧].

ويتولى أنبياء الله ورسله وأوصياؤهم الهداة المهديون مهمة الهداية بجميع مراتبها، والتي تتلخص في:

١ - تلقي الوحي بشكلٍ كامل واستيعاب الرسالة الإلهية بصورة دقيقة. وهذه المرحلة تتطلب الاستعداد التام لتلقي الرسالة، ومن هنا يكون الاصطفاء الإلهي لرسوله شأناً من شؤونه، كما أفصح بذلك الذكر الحكيم قائلاً:

﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ [النعام: ٦: ١٢٦] و ﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي مِنْ رِسَالِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران: ٣: ١٧٩].

٢- إبلاغ الرسالة الإلهية إلى البشرية ولمن أرسلوا إليه، ويتوقف الإبلاغ على الكفاءة التامة التي تتمثل في «الاستيعاب والإحاطة اللازمة» بتفاصيل الرسالة وأهدافها ومتطلباتها، و «العصمة» عن الخطأ والانحراف معاً، قال تعالى: «وَكَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ» [آية: (٢) سورة: ٢١٣].

٣- تكوين أمة مؤمنة بالرسالة الإلهية، وإعدادها لدعم القيادة الهادية من أجل تحقيق أهدافها وتطبيق قوانينها في الحياة، وقد صرحت آيات الذكر الحكيم بهذه المهمة مستخدمةً عنواني التزكية والتعليم، قال تعالى: «يُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ» [آية: (٦٢) سورة: ٢] والتزكية هي التربية باتجاه الكمال اللائق بالإنسان. وتتطلب التربية القادرة على الصالحة التي تتمتع بكل عناصر الكمال، كما قال تعالى: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» [الاحزاب: (٢١) : ٢١].

٤- صيانة الرسالة من الزيغ والشك والضعف والضياع في الفترة المقررة لها، وهذه المهمة أيضاً تتطلب الكفاءة العلمية والنفسية. والتي تسمى العصمة.

٥- العمل لتحقيق أهداف الرسالة المعنوية وتثبيت القيم الأخلاقية في نفوس الأفراد وأركان المجتمعات البشرية وذلك بتنفيذ الأطروحة الربانية، وتطبيق قوانين الدين الحنيف على المجتمع البشري من خلال تأسيس كيان سياسي يتولى إدارة شؤون الأمة على أساس الرسالة الربانية للبشرية، ويتطلب التنفيذ قيادةً حكيمةً، وشجاعةً فائقةً، وصموداً كبيراً، ومعرفةً تامةً بالنفوس وبطبقات المجتمع والتيارات الفكرية والسياسية والاجتماعية

وقوانين الإدارة والتربية وسنن الحياة، ونلخصها في الكفاءة العلمية لإدارة دولة عالمية دينية، هذا فضلاً عن العصمة التي تعتبر عن الكفاءة النفسية التي تصون القيادة الدينية من كل سلوك منحرف أو عسل خاطئ بإمكانه أن يؤثر تأثيراً سلبياً على مسيرة القيادة وانقياد الأمة لها بحيث يتنافى مع أهداف الرسالة وأغراضها.

وقد سلك الأنبياء السابقون وأوصياؤهم المصطفون طريق الهداية الدامي، واقتحموا سبيل التربية الشاق، وتحملوا في سبيل أداء المهام الرسالية كل صعب، وقدموا في سبيل تحقيق أهداف الرسالات الإلهية كل ما يمكن أن يقدمه الإنسان المتفاني من أجل مبدئه وعقيدته، ولم يتراجعوا لحظة، ولم يتلکؤا طرفة عين.

وقد توج الله جهودهم وجهادهم المستمر على مدى العصور برسالة خاتم الأنبياء محمد بن عبدالله (ﷺ) وحمله الأمانة الكبرى ومسؤولية الهداية بجميع مراتبها، طالباً منه تحقيق أهدافها. وقد خطا الرسول الأعظم (ﷺ) في هذا الطريق الوعر خطوات مدهشة، وحقق في أقصر فترة زمنية أكبر نتائج ممكن في حساب الدعوات التغييرية والرسالات الثورية، وكانت حصيلة جهاده وكدحه ليل نهار خلال عقدين من الزمن ما يلي:

- ١- تقديم رسالة كاملة للبشرية تحتوي على عناصر الديمومة والبقاء.
- ٢- تزويدها بعناصر تصونها من الزين والانحراف.
- ٣- تكوين أمة مسلمة تؤمن بالإسلام مبدأً وبالرسول قائداً، وبالشرعية قانوناً للحياة.

٤ - تأسيس دولة إسلامية وكيان سياسي يحمل لواء الإسلام ويطبق شريعة السماء .

٥ - تقديم الوجه المشرق للقيادة الرقانية الحكيمة المتمثلة في قيادته (عجل الله فرجه) .

ولتحقيق أهداف الرسالة بشكل كامل كان من الضروري :

أ - أن تستمر القيادة الكفوءة في تطبيق الرسالة وصيائنها من أيدي العابثين الذين يرتصون بها الدوائر .

ب - أن تستمر عملية التربية الصحيحة باستمرار الأجيال؛ على يد مربٍ كفوء علمياً ونفسياً حيث يكون قدوة حسنة في الخلق والسلوك كالرسول (صلى الله عليه وآله)، يستوعب الرسالة ويعلمها في كل حركاته وسكناته .

ومن هنا كان التخطيط الإلهي بحم على الرسول (صلى الله عليه وآله) إعداد الصفوة من أهل بيته، والتصريح بأسمائهم وأدوارهم التي مهمة لإدامة الحركة النبوية العظيمة والهداية الرقانية الخالدة بأمر من الله سبحانه وصيانة للرسالة الإلهية التي كتب الله لها الخلود من تحريف الجاهلين وكيد الخائنين، وتربية الأجيال على قيم ومفاهيم الشريعة المباركة التي تولوا تبين معالمها وكشف أسرارها و ذخائرها على مر العصور، وحتى يرث الله الأرض ومن عليها.

وتجلى هذا التخطيط الرقاني في ما نص عليه الرسول (صلى الله عليه وآله) بقوله: «إني لأدرك فيكم الثقيلين ما إن تمسكتكم بهما لن تضلوا: كتاب الله وعترتي، وإلهما لن يفترقا حتى يردها عليّ الحوض» .

وكان أئمة أهل البيت صلوات الله عليهم خير من عرفهم النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله) بأمر من الله تعالى لقيادة الأمة من بعده.

إن سيرة الأئمة الاثني عشر من أهل البيت (عليهم السلام) تمثل المسيرة الواقعية للإسلام بعد عصر الرسول (ﷺ)، ودراسة حياتهم بشكلٍ مستوعب تكشف لنا عن صورة مستوعبة لحركة الإسلام الأصيل الذي أخذ يشق طريقه إلى أعماق الأمة ووجدانها بعد أن أخذت طاقتها الحرارية تتضاءل بعد وفاة الرسول (ﷺ)، فأخذ الأئمة المعصومون (عليهم السلام) يعملون على توعية الأمة وتحريك طاقتها باتجاه إيجاد وتصعيد الوعي الرساليّ للشريعة ولحركة الرسول (ﷺ) وثورته المباركة، غير خارجين عن مسار السنن الكونية التي تتحكم في سلوك القيادة والأمة جمعاء.

وتبلورت سيرة الأئمة الراشدين في استمرارهم على نهج الرسول العظيم (ﷺ) وانفتاح الأمة عليهم والعفاف لهم كإعلام للهداية ومصابيح لإزالة الدرب للسالكين المؤمنين بصفاتهم، فكانوا هم الأدلاء على الله لنيل مرضاته، والمستقرين في أمر الله، والتأمين في محبته، والذائبين في الشوق إليه، والسابقين إلى تسليق قمم الكمال الإنساني المنشود.

وقد حفلت حياتهم بأنواع الجهاد والصبر على طاعة الله وتحمل جفاء أهل الجفاء؛ حتى ضربوا أعلى أمثلة الصمود لتنفيذ أحكام الله تعالى، ثم اختاروا الشهادة مع العز على الحياة مع الذل فيها، حتى فازوا بقاء الله سبحانه بعد كفاح عظيم وجهاد كبير.

ولا يستطيع المؤرخون والكتاب أن يلمتوا بجميع زوايا سيرتهم العطرة ويدعوا دراستها بشكلٍ كامل. ومن هنا فإن محاولتنا هذه إنما هي إعطاء قبساتٍ من سيرتهم، وسلوكهم ومواقفهم التي دونها المؤرخون، واستطعنا اكتشافها من خلال مصادر الدراسة والتحقيق، عسى الله

أن ينفع بها إته وليّ التوفيق .

إنّ دراستنا لحركة أهل البيت (عليهم السلام) الرسالية تبدأ برسول الإسلام وخاتم الأنبياء محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله) وتنتهي بخاتم الأوصياء، محمد بن الحسن العسكري المهدي المنتظر عجل الله تعالى فرجه وأتار الأرض بعده.

ويختص هذا الكتاب بدراسة حياة الإمام المنتظر محمد بن الحسن المهدي الذي وعد الله به الأمم أن يملأ به الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

ولا بدّ لنا من ذكر كلمة شكر لكل العاملين الذين بذلوا جهداً في إخراج هذا المشروع ، لا سيما لجنة التأليف بإشراف سماحة السيد منذر الحكيم حفظه الله تعالى.

نشكر الله تعالى على التوفيق العظيم الذي منّ به علينا لانجاز هذه الموسوعة المباركة إته نعم المولى وحجج المنير.

المجمع العالمي لأهل البيت (عليهم السلام)

قم المقدسة



وفيه فصول :

الفصل الأول :

الإمام المهدي المنتظر (عج) في سطور



الفصل الثاني :

مركز تحقيق الكمبيوتر علوم إلهي

المهدي الموعود وغيبته في بشارات الأديان

الفصل الثالث :

المهدي الموعود وغيبته في القرآن الكريم

الفصل الرابع :

المهدي الموعود وغيبته في المتفق عليه من السنة



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

الفصل الأول

الإمام المهدي المنتظر (عليه السلام) في سطور

إن قضية الإمام المهدي المنتظر الذي بشر به الإسلام وبشرت به الأديان من قبل، قضية إنسانية قبل أن تكون دينية أو إسلامية ؛ فإنها تعبير دقيق عن ضرورة تحقق الطموح الإنساني بشكله التام.

وقد تميز مذهب أهل البيت (عليهم السلام) بالاعتقاد بالإمامة محمد بن الحسن المهدي (عليه السلام) الذي ولد في سنة ٢٥٥ هـ واستلم زمام الأمر وتصدى لمسؤولياته القيادية سنة ٢٦٠ هـ وهو الآن حي يرزق يقوم بمهامه الرسالية من خلال متابعته الأحداث فهو يعاصر التطورات ويرقب الظروف التي لا بد من تحققها كي يظهر الى العالم الإنساني بعد أن تستنفذ الحضارات الجاهلية كل ما لديها من قدرات وطاقات، وتتفتح البشرية بعقولها وقلوبها لتنقي الهدي الإلهي من خلال قائد رباني قادر على قيادة العالم أجمع، كما يريد الله له. وهذا الإمام الثاني عشر هو من أهل البيت الذين نص الرسول الأعظم (عليه السلام) على إمامتهم وبشر بهم وبمستقبلهم أئمة. وقد تحققت ولادته في ظروف حرجة جداً لم تكن لتسمح بالإعلان العام عن ولادته، ولكن أباه الإمام الحسن العسكري (عليه السلام) وعدة من أهل بيته وأقربائه كحكيمه ونسيم وغيرهما قد شهدوا ولادته وأعلنوا فرحهم وسرورهم بذلك. وأطلع شيعته

وإتباعه على ولادته وحياته وأنه إمامهم الثاني عشر الذي بشر به خاتم الرسل (عليه السلام) وتبعه نشاط الإمام المهدي (عليه السلام) نفسه طيلة خمس سنوات من أجوبة المسائل والحضور في الأماكن الخاصة التي كان يؤمن فيها عليه من ملاحقة السلطة، وبعد امتشاد أبيه، أقام الأدلة القاطعة على وجوده حتى استطاع أن يبدد الشكوك حول ولادته ووجوده وإمامته ويمسك بزمام الأمور ويقوم بالمهام الكبرى وهو في مرحلة الغيبة الصغرى كل ذلك في خفاء من صيون الحكام وعمالهم.

واستمر بالقيام بمهامه القيادية في مرحلة الغيبة الكبرى بعد تمهيد كافٍ لها وتعيينه لمجموعة الوظائف والمهام القيادية للعلماء بإله، الأمناء على حلاله وحرامه ليكونوا نوابه على طول خط الغيبة الكبرى وليقوموا بمهام المرجعية الدينية في كل الظروف التي ترافق هذه المرحلة حتى تتوفر له مقدمات الظهور للإصلاح العام الذي وعد الله به الأمم.

لقد بدأت غيبته الكبرى سنة (١٣٢٩ هـ) ولازالت هذه الغيبة مستمرة حتى عصرنا هذا.

وقد مارس الإمام محمد بن الحسن المهدي (عليه السلام) خلال مرحلة الغيبة الصغرى نشاطاً مكثفاً وهو مستتر عن عامة أتباعه لتثبيت موقعه كإمام مفترض الطاعة، وأنه الذي ينبغي للأمة أن تنتظر خروجه وقيامه حين تتوفر الظروف الملائمة لثورته العالمية الشاملة.

وقد واصل الإمام المهدي المنتظر (عليه السلام) ارتباطه بأتباعه من خلال نوابه الأربعة خلال مرحلة الغيبة الصغرى، غير أنها انتهت قبل أن تكتشف السلطة محل تواجد الإمام ونشاطه، وانقطعت الأمة عن الارتباط بوكلائه عند إعلانه انتهاء الغيبة الصغرى، وبقي يمارس مهامه القيادية وينفع الأمة كما تنتفع

بالشمس إذا ظللها السحاب.

وقد ترك الإمام المهدي المنتظر (عجل الله فرجه) للأمة الإسلامية خلال مرحلة الغيبة الصغرى، تراثاً غنياً لا يمكن التغافل عنه.

وهو لا يزال يمارس ما يمكنه من مهامه القيادية خلال مرحلة الغيبة الكبرى. وهو ينتظر مع سائر المنتظرين اليوم الذي يسمح له الله سبحانه فيه أن يخرج ويقوم بكل استعداداته وطاقاته التي أعدها وهبها الله له ليملا الأرض عدلاً بعد أن تُملأ ظلماً وجوراً. وذلك بعد أن تنتهى كل الظروف الموضوعية اللازمة من حيث العدد والعدة، ومساير الظروف العالمية التي ستمهد لخروجه وظهوره كفائد رباني عالمي، وتفجير ثورته الإسلامية الكبرى، وتحقيق أهداف الدين الحق وذلك حين ظهوره على الدين كله ولو كره المشركون.

الإمام المهدي المنتظر (عجل الله فرجه)



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

الفصل الثاني

المهدي الموعود (عج) وغيبته في بشارات الأديان

عراقه الإيمان بالمصلح العالمي

يعتبر الإيمان بحتمة ظهور المصلح الديني العالمي وإقامة الدولة الإلهية العادلة في كل الأرض من نقاط الاشتراك البارزة بين جميع الأديان^(١)، والاختلاف فيما بينها إنما هو في تحديد هوية هذا المصلح الديني العالمي الذي يحقق جميع أهداف الأنبياء (عليه السلام).

وقد استعرض الدكتور محمد مهدي طاهر في الأبواب الستة الأولى من كتابه «مفتاح باب الأبواب» آراء الأديان الستة المعروفة بشأن ظهور النبي الخاتم (عليه السلام) ثم بشأن المصلح العالمي المنتظر ويتبين أن كل دين منها بشر بمجيء هذا المصلح الإلهي في المستقبل أو في آخر الزمان ليصلح العالم وينهي الظلم والشر ويحقق السعادة المنشودة للمجتمع البشري^(٢). كما تحدث عن ذلك الميرزا محمد الاستربادي في كتابه «ذخيرة الأبواب» بشكل تفصيلي، ونقل طرفاً من نصوص وشارات الكثير من الكتب

(١) راجع مثلاً كتاب آية الله الشيخ محمد أمين زين الدين، مع الدكتور أحمد أمين في حديث المهدي والمهدوية: ١٢.

(٢) ملخصات إحقاق الحق لآية الله المرعشي النجفي، ٢٩ : ٦٢١ - ٦٢٢.

الساوية لمختلف الأقوام بشأنه.

وهذه الحقيقة من الواضحات التي أقرّ بها كل من درس عقيدة المصلح العالمي حتى الذين أنكروا صحتها أو شككوا فيها كبعض المستشرقين مثل جولد زيهر المجري في كتابه «العقيدة والشرعية في الإسلام»^(١)، فاعترفوا بأنها عقيدة عريقة للغاية في التاريخ الديني وجدت حتى في القديم من كتب ديانات المصريين والصينيين والمغول والبوذيين والمجوس والهنود والأحباش فضلاً عن الديانات الكبرى الثلاث: اليهودية والنصرانية والإسلامية^(٢).

البشارات بالمنقذ في الكتب المقدسة

والملاحظ في عقائد هذه الأديان بشأن المصلح العالمي أنها تستند إلى نصوص واضحة في كتبهم المقدسة القديمة وليس إلى تفسيرات عرضها علماءهم لنصوص غامضة ختالة لويجوا وأويلية متعددة^(٣).

وهذه الملاحظة تكشف عراقة هذه العقيدة وكونها تمثل أصلاً مشتركاً في دعوات الأنبياء - صلوات الله عليهم - ، حيث إن كل دعوة نبوية - وعلى الأقل الدعوات الرئيسة والكبرى - تمثل خطوة على طريق التمهيد لظهور المصلح الديني العالمي الذي يحقق أهداف هذه الدعوات كافة^(٤).

(١) العقيدة والشرعية في الإسلام : ٢١٨ حيث وصفها بأنها من الأساطير ذات الجذور غير الإسلامية لكنه قال أيضاً باتفاق كلمة الأديان عليها، المصدر : ١٩٢ ، والإبتكار الحديث للفكرة مصدره المستشرقون وتابعهم بعض المتأثرين بهم من المسلمين أمثال أحمد أمين.

(٢) راجع أيضاً الإمامة وقائم القيامة للدكتور مصطفى خالب : ٢٧٠.

(٣) راجع النصوص الخاصة بالمهدي الموعود من كتاب «بشارات هدين» للشيخ محمد الصادقي.

(٤) لمعرفة تفصيلات هذا الشهيد يُراجع كتاب تأريخ النبوة للكبرى للسيد الشهيد محمد الصدر (عليه السلام)، في حديثه عن التخطيط الإلهي لليوم الموعود قبل الإسلام : ٢٥١ وما بعدها.

كما أن للتبشير بحتمية ظهور هذا المصلح العالمي تأثيراً على هذه الدعوات فهو يشكل عامل دفع لاتباع الأنبياء لتحرك باتجاه تحقيق أهداف رسالتهم والسعي للمساهمة في تأهيل المجتمع البشري لتحقيق أهداف جميع الدعوات النبوية كاملة في عصر المنقذ الديني العالمي. ولذلك كان التبشير بهذه العقيدة عنصراً أصيلاً في نصوص مختلف الديانات والدعوات النبوية.

رسوخ الفكرة في الديانتين اليهودية والنصرانية

إن الإيمان بفكرة ظهور المصلح ثابت عند اليهود مدون في التوراة والمصادر الدينية المعتمدة عندهم، وقد فضل الحديث عن هذه العقيدة عند اليهود كثير من الباحثين المعاصرين خاصة في العالم الغربي مثل جورج رذرفورد في كتابه «ملايين من الذين هم أحياء اليوم لن يموتوا أبداً»، والسناطور الأميركي بول منزلي في كتابه «من يكلؤ على الكلام» والباحثة غريس هالسل في كتابها «النبوة والسياسة». وغيرهم كثير^(١).

فكل من درس الديانة اليهودية التفت إلى رسوخ هذه العقيدة فيها. والنماذج التي ذكرناها آنفاً من هذه الدرامات اختصت بعرض هذه العقيدة بالذات عند اليهود والآثار السياسية التي أفرزتها نتيجة لتحرك اليهود انطلاقاً من هذه العقيدة، وفي القرون الأخيرة خاصة بهدف الاستعداد لظهور المنقذ العالمي الذي يؤمنون به.

وسبب هذا التحرك هو أن عقيدة اليهود في هذا المجال تشتمل على تحديد زمني لبدء مقدمات ظهور المنقذ العالمي؛ الذي يبدأ من عام (١٩١٤) للميلاد - وهو عام تفجر الحرب العالمية الأولى كما هو معروف -، ثم عودة

(١) راجع أيضاً أهل البيت في الكتاب المقدس، احمد الواسطي : ١٢١-١٢٣.

الشتات اليهودي إلى فلسطين وإقامة دولتهم التي يعتبرونها من المراحل التمهيدية المهمة لظهور المنقذ الموعود، ويعتقدون بأن العودة إلى فلسطين هي بداية المعركة الفاصلة التي تنهي وجود الشر في العالم ويبدأ حيثئذ حكم الملكوت في الأرض لتصبح الأرض فردوساً»^(١).

وبغض النظر عن مناقشة صحة ماورد من تفاصيل في هذه العقيدة عند اليهود، إلا أن المقدار الثابت هو أنها فكرة متأصلة في تراثهم الديني وبقوة بالغة مكنت اليهودية - من خلال تحريف تفاصيلها ومصاديقها - أن تقيم على أساسها تحركاً استراتيجياً طويل المدى وطويل النفس، استقطبت له الطاقات اليهودية المتباينة الأفكار والاتجاهات، ونجحت في تجميع جهودها وتحريكها باتجاه تحقيق مآخوذها قادة اليهودية لأتباعهم بأنه مصداق التمهيد لظهور المنقذ الموعود.

وواضح أن الإيمان بهذه العقيدة لم يكن راسخاً ومستنداً إلى جذور عميقة في التراث الديني اليهودي كما كان قاصراً على إيجاد مثل هذا التحرك الدؤوب ومن مختلف الطاقات والاتباع، فمثل هذا لا يتأتى من فكرة عارضة أو طارئة لا تستند إلى جذور راسخة مجمع عليها.

كما آمن النصارى بأصل هذه الفكرة استناداً إلى مجموعة من الآيات والبشارات الموجودة في الإنجيل والتوراة. ويصرح علماء الإنجيل بالإيمان بحتمية عودة عيسى المسيح في آخر الزمان ليقود البشرية في ثورة عالمية كبرى يعم بعدها الأمن والسلام كل الأرض كما يقول القس الألماني فندر في كتابه «ميزان الحق»^(٢) وأنه يلجأ إلى القوة والسيوف لإقامة الدولة العالمية العادلة. وهذا هو الاعتقاد السائد لدى مختلف فرق النصارى.

(١) صحيفة العهد اللبثانية العدد : ٦٨٥ ، مقال تحت عنوان «حركة شهود يهوه، النشأة، التعليم، المعتقد».

(٢) بشارت عهدين : ٢٦١ ، نقلاً عن كتاب ميزان الحق للقس الألماني فندر : ٢٧٦.

الإيمان بالمصلح العالمي في الفكر غير الديني

الملاحظ أن الإيمان بحتمية ظهور المصلح العالمي ودولته العادلة التي تضع فيها الحرب أوزارها ويعم السلام والعدل في العالم لا يختص بالأديان السماوية بل يشمل المدارس الفكرية والفلسفية غير الدينية أيضاً. فنجد في التراث الفكري الإنساني الكثير من التصريحات بهذه الحتمية، فمثلاً يقول المفكر البريطاني الشهير برتراند رسل: «إن العالم في انتظار مصلح يُوحده تحت لواء واحد وشعار واحد»^(١). ويقول العالم الفيزيائي المعروف ألبرت اينشتاين صاحب النظرية النسبية: (إن اليوم الذي يسود العالم كله فيه السلام والصفاء ويكون الناس متحابين متآخين ليس بعيداً)^(٢).

وأدق وأصرح من هذا والمصلح كماله المفكر الإيرلندي المشهور برناردشو، فقد بشر بصراحة بحتمية ظهور المصلح ويلزوم أن يكون عمره طويلاً يسبق ظهوره؛ بما يقترب من طبيعة الإمامية في طول عمر الإمام المهدي (عليه السلام)؛ ويرى ذلك ضرورياً لإقامة الدولة الموعودة، قال في كتابه «الإنسان السویرمان» - وحسب ما نقله عنه الدكتور عباس محمود العقاد في كتابه عن برناردشو - في وصف المصلح بأنه: «إنسان حي ذو بنية جسدية صحيحة وطاقات عقلية خارقة، إنسان أعلن بترقي إليه هذا الإنسان الأدنى بعد جهد طويل، وأنه يطول عمره حتى ينيف على ثلاثمائة سنة ويستطيع أن ينتفع بما استجمعه من أطوار العصور وما استجمعه من أطوار حياته الطويلة»^(٣).

(١) المهدي الموعود ودفع الشبهات عنه، للسيد عبد الرضا الشهرستاني: ٦.

(٢) المهدي الموعود ودفع الشبهات عنه، للسيد عبد الرضا الشهرستاني: ٧.

(٣) برناردشو، للاستاذ عباس محمود العقاد: ١٢٤ - ١٢٥، وخلق الاستاذ العقاد على كلمة برناردشو بالقول: «←

طول عمر المصلح في الفكر الانساني

إن الأوصاف التي يذكرها المفكر الايرلندي للمصلح العالمي من الكمال الجسمي والعقلي وطول العمر والقدرة على استجماع خبرات العصور والأطوار بما يمكنه من انجاز مهمته الاصلاحية الكبرى قريبة من الأوصاف التي يعتقد بها مذهب أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي المنتظر (عج) وغيبته.

وقضية طول العمر في هذا المصلح العالمي التي أكد ضرورتها برناردشو؛ تشير إلى إدراك الفكر الإنساني لضرورة أن يكون المصلح العالمي مستجمعاً عند ظهوره لتجارب العصور لكي يكون قادراً على إنجاز مهمته^(١)، وهذه الثمرة متحصلة من غيبة الإمام المهدي (عج) الطويلة حسب عقيدة الإمامية الاثني عشرية، ولكن الفرق هو أن عقيدتنا في الإمام المعصوم تقول بأنه مستجمع منذ الغيبة الكبرية والثمار المرجوة من طول عمره، فهو (عج) مؤهل بدءاً لأداء مهمته الاصلاحية الكبرى ومسددٌ إنهماً لإنجازها، قادرٌ عليها متى ما تهيأت الأوضاع الملائمة لظهوره. وإن طول الغيبة يؤدي إلى اكتساب أنصاره والمجتمع البشري واقتطافهم لهذه الثمار فيستجمعونها جيلاً بعد آخر^(٢).

→ «يلوح لنا أن سوبرمان شو ليس بالمتعيل، وأن دعوته لا تخلو من حقيقة «ثابتة»، تفلأ عن كتاب المهدي المنتظر في الفكر الاسلامي: ٨، وقد نقلها عن المقداد الشيخ محمد حسن آل ياسين في كتابه المهدي المنتظر بين التصور والتصديق: ٨١.

(١) راجع توضيح هذه النقطة في البحث القيم الذي كتبه آية الله الامام الشهيد الصدر حول المهدي: ٤١ - ٤٨، ٣ دار التعارف.

(٢) لمزيد من التوضيح راجع تاريخ النبية الكبرى: ٢٧٦ وما بعدها.

الإيمان بالمهدي (عليه السلام) تجسيد لحاجة فطرية

إن ظهور الإيمان بفكرة حتمية ظهور المنقذ العالمي في الفكر الإنساني عموماً يكشف عن وجود أسس متينة قوية تستند إليها تنطلق من الفطرة الانسانية، بمعنى أنها تعتبر عن حاجة فطرية عامة يشترك فيها بنو الانسان عموماً، وهذه الحاجة تقوم على ما جُبل عليه الإنسان من تطلع مستمر للكمال بأشمل صوره وأن ظهور المنقذ العالمي وإقامة دولته العادلة في اليوم الموعود يُعتبر عن وصول المجتمع البشري الى كماله المنشود.

يقول العلامة الشهيد السيد محمد باقر الصدر (رحمته الله): «ليس المهدي (عليه السلام) تجسيدا لعقيدة إسلامية ذات طابع ديني فحسب، بل هو عنوان لطموح اتجهت إليه البشرية بمختلف أديانها ومذاهبها، وصياغة لإلهام فطري أدرك الناس من خلاله حقيقة كبرى هي خروج محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) في يوم موعوداً على الأرض لتحقيق فيه رسالات السماء مغزاها الكبير وهدفها النهائي، وتجد فيه المسيرة المكدودة للإنسان على مر التاريخ استقرارها وطمأنينتها بعد عناء طويل».

بل لم يقتصر هذا الشعور الغيبي، والمستقبل المنتظر على المؤمنين دينياً بالغيب، بل امتد الى غيرهم أيضاً وانعكس حتى على أشد الايدولوجيات والاتجاهات رفضاً للغيب، كالمادية الجدلية التي فسرت التاريخ على أساس التناقضات وآمنت بيوم موعود، تُصقّى فيه كل تلك التناقضات ويسود فيه الوئام والسلام.

وهكذا نسجد أن التجربة النفسية لهذا الشعور والتي مارستها الإنسانية على مر الزمن من أوسع التجارب النفسية وأكثرها عموماً

بين بني الانسان»^(١).

إذن فالإيمان بالفكرة التي يجسدها المهدي الموعود هي من أكثر وأشد الأفكار انتشاراً بين بني الانسان كافة لأنها تستند إلى فطرة التطبع للكمال بأشمل صورته، أي أنها تعتبر عن حاجة فطرية، ولذلك فتحققها حتمي؛ لأن الفطرة لا تطلب ما هو غير موجود كما هو معلوم.

موقف الفكر الانساني من غيبة المهدي (عليه السلام)

إن الفكر الانساني لا يرى مانعاً من طول عمر هذا المصلح العالمي الذي يتضمنه الإيمان بنبيته وفقاً لمذهب أهل البيت (عليهم السلام)، بل يرى طول عمره أمراً ضرورياً للقيام بمهمته الإصلاحية الكبرى كما لاحظنا في كلام المفكر الإيرلندي برنارد شو. وعليه فالفكر الانساني العام لا يرفض مبدئياً الإيمان بالغيبة إذا كانت الأدلة المثبتة لها مقبولة عقلياً.

وقد تناول العلماء أيضاً إمكان العقل لطول عمر الإمام المهدي وعدم تعارضه مع أي واحد من القوانين العقلية، كما فعل الشيخ المفيد في كتابه «الفصول العشرة في الغيبة» والسيد المرتضى في رسالته «المقنع في الغيبة» والعلامة الكراجكي في رسالته «البرهان على طول عمر إمام الزمان (عليه السلام)» التي تضمنها كتابه كنز الفوائد في جزئه الثاني، والشيخ الطبرسي في «أعلام الوري» والسيد الصدر في بحثه عن المهدي وغيرهم كثير، بل قلما يخلو كتاب من كتب الغيبة عن مناقشة هذا الموضوع والاستدلال عليه.

(١) بحث حول المهدي: ٧-٨.

الفكر الديني يؤمن بظهور المصلح العالمي بعد غيبة

إن الإجماع على حتمية ظهور المصلح العالمي مقترنٌ بالإيمان بأن ظهوره يأتي بعد غيبة طويلة، فقد آمن اليهود بعودة عزير أو منحاس بن العازر بن هارون، وآمن النصارى بغيبة المسيح وعودته، ومنتظر مسيحيو الأحباش عودة ملكهم تيودور كمهدي في آخر الزمان، وكذلك الهنود آمنوا بعودة فيشنوا، والمجوس بحياة أوشيدر، ومنتظر البوذيون عودة بوذا ومنهم من ينتظر عودة إبراهيم (عليه السلام) وغير ذلك^(١).

إذن قضية الغيبة قبل ظهور المصلح العالمي ليست مستغربة لدى الأديان السماوية، ولا يمكن لمنصفهم أن يقول بأنها كلها قائمة على الخرافات والأساطير، فالخرافات والأساطير لا يمكن أن توجد فكرة متأصلة بين جميع الأديان دون أن ينكر أي من عظمائها أصل هذه الفكرة، فلم ينكر أحدٌ منهم أصل فكرة الغيبة وإن كانت موجودة في الغالب المنتظر في غير الدين الذي اعتنقه وآمن بالمصداق الذي ارتضاه.

إن انتشار أصل هذه الفكرة في جميع الأديان السماوية كاشفٌ عن أرضية اعتقادية مشتركة رسخها الوحي الإلهي فيها جميعاً، ودعمتها تجارب الأنبياء (عليهم السلام) التي شهدت غيبات متعددة مثل غيبة إبراهيم الخليل وعودته، وغيبة موسى عن بني إسرائيل وعودته اليهم بعد السنين التي قضاها في مدين، وغيبة عيسى (عليه السلام) وعودته في آخر الزمان التي أقرتها الآيات الكريمة واتفق عليها المسلمون من خلال ورودها في الأحاديث النبوية الشريفة، وغيبة نبي الله إلياس التي قال بها أهل السنة كما صرح بذلك مفتي

(١) راجع مثلاً كتاب «دفاع عن الكالي» للسيد الميدي: ١/٨١، وإحقاق الحق: ١٣/٤٠٣.

الحرمين الكنجي الشافعي في الباب الخامس والعشرين من كتابه «البيان في أخبار صاحب الزمان»، وصرح كذلك بإيمان أهل السنة بغيبة الخضر (عليه السلام) وهي مستمرة إلى ظهور المهدي (عليه السلام) في آخر الزمان حيث يكون وزيره^(١). بل إن انتشار فكرة غيبة المصلح العالمي في الأديان السابقة قد تكون مؤشراً على وجود نصوص سماوية صريحة بذلك كما سنلاحظ ذلك في نموذج النبوة الواردة في سفر الرؤيا من الكتاب المقدس والتي طبقها الباحث السني سعيد أيوب على المهدي الإمامي.

أما الاختلاف في تشخيص هوية المصلح الغائب فهو ناشئ من الخلط بين النصوص المخبرة عن غيبات بعض الأنبياء (عليهم السلام) وبين النصوص المتحدثة عن غيبة المصلح العالمي، بدوافع عديدة سنشير إليها لاحقاً.

الاختلاف في تشخيص هوية المصلح العالمي

إذن فالإجماع قائم في الأديان السماوية على حتمية اليوم الموعود، وكما قال العلامة المتتبع آية الله السيد المرعشي النجفي في مقدمة الجزء الثالث عشر من «إحقاق الحق»: «وليعلم أن الأمم والمذاهب والأديان اتفقت كلمتهم - إلا من شذ ونذر - على مجيء مصلح سماوي إلهي ملكوتي لإصلاح ما فسد من العالم وإزاحة ما يرى من الظلم والفساد فيه وإنارة ما غشيه من الظلم، غاية الأمر أنه اختلفت كلمتهم بين من يراه هُزيراً، وبين من يراه مسيحاً، ومن يراه خليلاً، ومن يراه - من المسلمين - من نسل الإمام مولانا أبي محمد الحسن السبط ومن يراه من نسل الإمام مولانا أبي عبد الله الحسين السبط الشهيد...».

(١) البيان في أخبار صاحب الزمان: ١٤٩ - ١٥٠.

وإذا اختلفت الأديان بل الفرق والمذاهب المتشعبة عنها في تحديد هوية المصلح العالمي رغم اتفاقهم على حتمية ظهوره وعلى غيبته قبل عودته الظاهرة، فما هو سر هذا الاختلاف؟

يبدو أن سبب هذا الاختلاف يرجع إلى تفسير النصوص والبشارات السماوية وتأويلها استناداً إلى عوامل خارجة عنها وليس إلى تصريحات أو إشارات في النصوص نفسها، وإلى التأثير العاطفي برموز معروفة لاتباع كل دين أو فرقة وتطبيق النصوص عليها ولو بالتأويل، بمعنى أن تحديد هوية المصلح الموعود لا ينطلق من النصوص والبشارات ذاتها بل ينطلق من انتخاب شخصية من الخارج ومحاولة تطبيق النصوص عليها. يُضاف إلى ذلك عوامل أخرى سياسية كثيرة استناداً إليها يصدد الحديث عنها، ومعظمها واضح معروف فيما يرتبط بالأديان السابقة وفيما يرتبط بالفرق الإسلامية، ومحورها العام هو: إن الإقرار بتجديد النصص والبشارات السماوية والنبوة نفسها ينسف قناعات لدى تلك الأديان وهذه الفرق يسلبها مبرر بقائها الاستقلالي، ومسوخ إصرارها على عقائدها السالفة.

أما بالنسبة للعامل الأول فنقول: إن النصوص والبشارات السماوية وأحاديث الأنبياء وأوصيائهم (عليهم السلام) بشأن المصلح العالمي تتحدث عن قضية ذات طابع غيبي وهو شخصية مستقبلية وعن دور تاريخي كبير يحقق أعظم إنسجاز للبشرية على مدى تاريخها ويحقق في اليوم الموعود أسمى طموحاتها، والإنسان بطبعه ميال لتجسيد القضايا الغيبية في مصاديق ملموسة يحس بها، هذا من جهة. ومن جهة أخرى فكل قوم يتعصبون لشريعتهم ورموزهم وما يتمنون إليه ويميلون أن يكون صاحب هذا الدور التاريخي منهم.

لذا كان من الطبيعي أن يقع الاختلاف في تحديد هوية المصلح العالمي، لأن من الطبيعي أن يسعى أتباع كل دين إلى اختيار مصداق للشخصية الغيبية المستقبلية التي تحدث عنها النصوص والبشارات الشابتة في مراجعهم المعتبرة والمعتمدة عندهم ممن يعرفون ويحبون من زعمائهم، يدفعهم لذلك التعصب الشعوري أو اللاشعوري لشريعتهم ورموزها، والرغبة الطبيعية العارمة في أن يكون لهم افتخار تحقق ذلك الدور التاريخي على يد شخصية تنتمي إليهم أو ينتمون إليها.

الخلط بين البشارات وتأويلها

من هنا أخذت كل طائفة تسمي لتطبيق الصفات التي تذكرها تلك النصوص والبشارات المروية لأئمتها على الشخصية المحبوبة لديها أو أقرب رموزها إلى الصفات المذكورة، وإذا وجدت بعض تلك الصفات صريحة في عدم انطباقه على الشخصية التي اختارتها عمدت إلى معالجة الأمر بالتأويل والتلفيق، أو بتغييرها أو تحريفها لتتنطبق على من انتخبته سابقاً أو الخلط بين النصوص والبشارات السماوية - الواردة بشأن النبي اللاحق أو المنقذ للعالم في برهة معينة أو المصحح لانحراف أمة معينة - وبين النصوص والبشارات الخاصة بالحديث عن المصلح العالمي الذي يقيم الدولة العادلة على كل الأرض في آخر الزمان ويحقق أهداف الأنبياء والأوصياء (عليهم السلام) جميعاً.

منهج لحل الاختلاف

وحيث اتضح سبب الاختلاف في تحديد هوية المصلح العالمي، أمكن

معرفة سبيل حله والتوصل الاستدلالي لمصادقه الحقيقي بصورة علمية سليمة ومقنعة، ويمكن تلخيص مراحلها على النحو التالي:

١ - تمييز البشارات والنصوص الخاصة بالمصلح العالمي الموعود في آخر الزمان عن غيرها الواردة بشأن نبي أو وصي معين، استناداً إلى دلالات نصوص البشارات نفسها ومن مصادرها الأصلية، وكذلك استناداً إلى ما تقتضيه المبادئ الأولية المرتبطة بمهام الأنبياء والأوصياء (عليهم السلام) وسيرهم والواقع التاريخي الثابت، وكذلك ما تقتضيه معرفة الثابت من دوره ومهمته الكبرى كمصلح عالمي.

٢ - تحديد الصفات والخصائص التي تحددها النصوص والبشارات نفسها للمصلح الموعود وبصورة مجمعة وموضحة الصورة التي ترسمها له قبل افتراض سابق لمصادق لها، لكي لا تكون الصورة المرسومة له متأثرة بالمصادق المفترض سلفاً.

٣ - وبعد اكتمال الصورة التجريدية المستفادة، تبدأ عملية التعرف على الصفات والخصائص والحقائق التاريخية المذكورة كمصاديق للمصلح العالمي الموعود، ثم عرضها على الصورة التي ترسمها له نصوص البشارات نفسها، والمتحصلة من المرحلتين السابقتين، ليتم بذلك تبيان عدم انسجام صفات المصاديق غير الحقيقية مع تلك الصورة وبالتالي التعرف على المصادق الحقيقي من بينها.

المهدي الإمامي وحل الاختلاف

من المؤكد أن البشارات السماوية الواردة في الكتب المقدسة تهدي إلى المهدي المنتظر الذي يقول به مذهب أهل البيت (عليهم السلام) كما سنشير لذلك

لاحقاً، وأثبتته دراسات متعددة في نصوص هذه البشارات^(١).

إذن فالتعريف بحقيدة أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي المنتظر (عليه السلام) يفتح آفاقاً أوسع للاهتمام للمصداق الحقيقي للمصلح العالمي الذي بشرت به كل الديانات طبقاً لدلالات نصوص البشارات الواردة في الكتب المقدسة حتى لو كان الإيمان الجديد من خلال قنوات أتباع الديانات السابقة.

وكنموذج على تأثير هذا التعريف نشير إلى نتيجة تحقيق القاضي جواد الساباطي من أعلام القرن الثاني عشر الهجري، إذ كان في بداية أمره عالماً نصرانياً ثم تعرّف على الإسلام واعتنقه على المذهب السني الذي كان أول ما عرف من الفرق الإسلامية، وألف كتابه المعروف «البراهين الساباطية» في ردّ النصارى وإثبات نسخ شرائعهم؛ استناداً إلى ما ورد في نصوص كتبهم المقدسة^(٢).



رأي القاضي الساباطي

تناول القاضي الساباطي إحدى البشارات الواردة في كتاب أشعيا من العهد القديم من الكتاب المقدس بشأن المصلح العالمي، ثم ناقش تفسير اليهود والنصارى لها ودحض تأويلات اليهود والنصارى لها ليخلص إلى

(١) تظهير كتاب بشارات عهدي للشيخ محمد الصادقي وترجمته العربية بقلم المؤلف نفسه المطبوع باسم: «البشارات والمقارنات». ومثله بالفارسية: بشارات صحف آسماني به ظهور حضرت مهدي (عليه السلام) لعلي أكبر شمفي اصفهاني، والعربية: المهدي المنتظر والمثل لمحمد جواد مغنّية.

(٢) كشف الأستار للميرزا حسن النوري: ٨٦ وأولى منه كتاب كبير في ست مجلدات بعنوان: أنيس الأعلام في نصرّة الإسلام. لعالم نصراني أرمني كبير يمتنع الإسلام على مذهب أهل البيت (عليهم السلام) وكتب ذلك الكتاب بالفارسية استجابة لاقتراح علماء الإسلام. من أواخر القرن الثاني عشر وأوائل الثالث عشر، سيأتي ذكره آنفاً باسم الشيخ محمد صادق فخر الإسلام، وهذا ما لُقّب به علماء اصفهان يومئذٍ تقديراً لجهوده في مجلدات كتابه القيم.

قوله: «وهذا نص صريح في المهدي - رضي الله عنه - حيث أجمع المسلمون أنه (عليه السلام) لا يحكم بمجرد السمع والظاهر، ومجرد البيّنة بل لا يلاحظ إلا الباطن، ولم يتفق ذلك لأحد من الأنبياء والأولياء».

ثم يقول بعد تحليل النص: «... وقد اختلف المسلمون في المهدي، فأما أصحابنا من أهل السنة والجماعة قالوا: إنه رجل من أولاد فاطمة (عليها السلام)، اسمه محمد واسم أبيه عبدالله واسم أمه آمنة.

وقال الإماميون: بل هو محمد بن الحسن العسكري الذي ولد سنة خمس وخمسين ومائتين من جارية للحسن العسكري (عليه السلام) اسمها فرجس في (سُر من رأي) في عصر المعتمد ثم غاب سنة (١) ثم ظهر ثم غاب وهي الغيبة الكبرى ولا يرجع بعدها إلا حين ينزل الله تعالى.

ولما كان قولهم أقرب لما تنتقله هذا النص وإن هُدف في الدفاع عن أمة محمد (عليه السلام) مع قطع النظر عن المذهب لمذهب، لذلك ذكرت لك أن ما يدعيه الإمامية يتطابق مع هذا النص» (٢).

فنلاحظ هنا أن هذا العالم الخبير بالنصرانية يصرح بانطباق البشارة مورد البحث على المهدي المنتظر طبق ما يعتقده مذهب أهل البيت (عليهم السلام)، على الرغم من عدم انتمائه إلى المذهب الشيعي بعد اعتناقه الإسلام، فخالف رأي المذهب الذي ينتمي إليه في هذا المجال ورجّح رأي مذهب أهل البيت (عليهم السلام) وصرح بانطباق بشارة كتاب أشعيا على هذا الرأي.

(١) الثابت أن غيبة الإمام المهدي بعد وفاة أبيه - (عليه السلام) - استمرت ٦٩ سنة. فعمل الساباطي ترك بياضاً لهتاكد من المدة ثم نسي ملء الفراغ فانتشر الكتاب كذلك.

(٢) المصدر السابق: ٨٥، وذكر أن كتاب البراهين الساباطية قد طبع قبل أكثر من ثلاثين من تأليف كتابه كشف الأسرار.

والذي أوصله إلى الاهتداء للمصداق الحقيقي هو التعرف على رأي الإمامية في المهدي المنتظر (عليه السلام)، وبدون التعرف على هذا الرأي لعلم لم يكن ليتوصل إلى المصداق الذي تنطبق عليه البشارات المذكورة ولولا ذلك لكان يقتصر إما على رد أقوال النصاري بشأن البشارة المذكورة أو اغفالها أصلاً أو تأويل بعض دلالاتها لتنطبق على رأي المذهب الذي كان ينتمي إليه في المهدي الموعود.

والملاحظة نفسها نجدها في دراسات علماء آخرين من أهل الكتاب بشأن هذه البشارات، فقد أصبح من اليسير عليهم معرفة المصداق الذي تتحدث عنه عندما تعرفوا على رأي مذهب أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي المنتظر وخاصة الذين اعتنقوا الإسلام ونهيات لهم فرصة التعرف على هذا الرأي، وقد أثارهم شدة انطباق ما تذكره البشارات التي عرفوها في كتب دياناتهم السابقة على المهدي المنتظر (عليه السلام) الذي تؤمن به الإمامية؛ الأمر الذي دفعهم إلى دراسة هذه البشارات في كتبهم.

والنموذج الآخر هو: ما فعله العلامة محمد صادق فخر الإسلام الذي كان نصرانياً واعتنق الإسلام وانتمى لمذهب أهل البيت (عليهم السلام) وألف كتابه الموسوعي «أنيس الأعلام» في رد اليهود والنصارى^(١) وتناول فيه دراسة هذه البشارات وانطباقها على الإمام محمد المهدي بن الحسن العسكري (عليه السلام). مثل ما فعله العلامة محمد رضا رضائي الذي أعرض عن اليهودية - وقد كان من علمائها - واعتنق الإسلام وألف كتاب «منقول رضائي» الذي بحث فيه أيضاً موضوع تلك البشارات وأثبت النتيجة نفسها.

(١) بشارات مهديين: ٢٣٢، وذكر أن المعلم المذكور كان من متبعي علماء النصاري ومحققهم واعتنق الإسلام بعد دراسة معمقة استغرقت أسبلاً وألف عدة كتب منها الكتاب المذكور الذي يوصف بأنه أفضل ما ألف في الرد على اليهود والنصارى.

البشارات السماوية لا تنطبق على غير المهدي الإمامي

إن من الواضح لمن يمعن النظر في نصوص تلك البشارات السماوية أنها تقدم مواصفات للمصلح العالمي لا تنطبق على غير المهدي المنتظر الإمامي طبقاً لعقيدة مدرسة أهل البيت (عليهم السلام) لذلك فإن من لم يتعرف على هذه العقيدة لا يستطيع التوصل إلى المصداق الذي تتحدث عنه كما نلاحظ ذلك مثلاً في أقوال مفسري الإنجيل بشأن الآيات (١ - ١٧) من سفر الرؤيا الفصل الثاني عشر «مكاشفات يوحنا اللاهوتي» فهم يصرحون بأن «الشخص الذي تتحدث عنه البشارة الواردة في هذه الآيات لم يُولد بعد، لذا فإن تفسيرها الواضح ومعناها البتة موكول للمستقبل والزمان المجهول الذي سيظهر فيه»^(١)، في حين أن هذه الآيات تتحدث بوضوح عن الحكومة الإلهية التي يقيمها هذا الشخص في كل العالم ويقطع دابر الأشرار والشياطين وهي المهمة التي حددتها البشارات الأخرى بأنها محور حركة المصلح العالمي. لكن مفسري الإنجيل لم يستطيعوا تطبيقها على المصداق الذي اختاروه لهذا المصلح وهو السيد المسيح عيسى بن مريم (عليه السلام) لأن البشارة واردة عن يوحنا اللاهوتي عن السيد المسيح فهو المبشر بمجيء هذا المنقذ، كما أنهم لم يتعرفوا على عقيدة أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي المنتظر (عليه السلام)، لذلك لم يستطيعوا الاهتداء إلى مصداق تلك الآيات.

البشارات وغيبة الإمام الثاني عشر

وهناك باحث من أهل السنة استطاع الاهتداء الى المصداق الذي تتحدث الآيات المشار اليها عندما تعرّف على عقيدة أهل البيت في المهدي المنتظر - سلام الله عليهم اجمعين - وهو الاستاذ سعيد أيوب حيث يقول في كتابه «المسيح الدجال» عن هذه الآيات نفسها: «ويقول كعب: مكتوب في أسفار الأنبياء: المهدي ما في عمله عيب» ثم علق على هذا النص بالقول: «وأشهد اني وجدته كذلك في كتب أهل الكتاب، لقد تتبع أهل الكتاب أخبار المهدي كما تتبعوا أخبار جده (عليه السلام)، فدلّت أخبار سفر الرؤيا الى امرأة، يخرج من صليبها اثنا عشر رجلاً، ثم أنزل الى امرأة أخرى: أي التي تلد الرجل الأخير الذي هو من صليب جدته، وقال السفر: إن هذه المرأة مستحيطة بها المخاطر، ورمز للمخاطر باسم «التي» وقال: والتنين وقف أمام المرأة العتيقة حتى تلد، يبتلع ولدها حتى ولدت له (عليه السلام)»

أي إن السلطة كانت تريد قتل هذا الغلام، ولكن بعد ولادة الطفل. يقول باركلي في تفسيره: «عندما هجمت عليها المخاطر اختطف الله ولدها وحفظه». والنص: واختطف الله ولدها^(١)، أي: إن الله غيَّب هذا الطفل كما في قول باركلي.

وذكر السفر أن غيبة الغلام ستكون ألفاً ومائتين وستين يوماً^(٢)، وهي مدة لها رموزها عند أهل الكتاب، ثم قال: باركلي من نسل المرأة [الأولى]

(١) سفر الرؤيا ١٢: ٣.

(٢) سفر الرؤيا ١٢: ٥.

(٣) المدة رمزية وقد وردت في الأصل العبري بصيغة: «وسينيب من اثنين زماً وزماليين ونصف زمان» ولجميع بشارات المعهدين: ٢٦٣.

عموماً: «إن التين سيعمل حرباً شرسة مع نسل المرأة كما قال: في السفر: فغضب التين على المرأة، وذهب ليضع حرباً مع باقي نسلها الذي يحفظون وصايا الله»^(١).

وعقب الاستاذ سعيد أيوب على ما تقدم بالقول: هذه هي أوصاف المهدي، وهي نفس أوصافه عند الشيعة الإمامية الاثني عشرية، ودعم قوله بتعليقات أوردها في الهامش بشأن انطباق الأوصاف على مهدي آل البيت (عليه السلام)^(٢).

البشارات وخصوصيات المهدي الإمامي

ويلاحظ في هذه البشارات الإنجيلية تناولها لخصوصيات في المصلح العالمي لا تنطبق إلا على أبرز ما يميز عقيدة مدرسة أهل البيت (عليهم السلام) والواقع التاريخي الذي مرت به.

إن تناول هذه الخصوصيات الظاهرة بالذات يشير إلى حكمة ربانية في هداية الآخرين إلى المصداق الحقيقي للمصلح العالمي بأبلغ حجة من خلال الإشارة إلى أبرز خصوصياته الظاهرة والمعروفة لكي يكون الاهتداء إليها أيسر، فمثلاً نلاحظ فيها الإشارة إلى تعرض مدرسة أهل البيت (عليهم السلام) لمخاطر التصفية والإبادة التي تؤدي بالتالي إلى غيبة الإمام الثاني عشر منهم، ثم التأكيد على أن هذا الإمام محفوظ بالرعاية الإلهية في غيبته حتى يحين موعد ظهوره المبارك. ومعلوم أن القول بغيبة الإمام الثاني عشر هو أهم ما يميز عقيدة الإمامية في المهدي المنتظر ولذلك وردت الإشارة إليها بالذات

(١) سفر الرؤيا ١٢: ١٣.

(٢) المسيح الدجال، سعيد أيوب: ٢٧٦ - ٢٨٠ / نقلاً عن المهدي المنتظر في الفكر الإسلامي، إصدار مركز الرسالة: ١٣ - ١٤.

تسهيلاً للاهتمام إلى المصداق الحقيقي للمنقذ العالمي.

كما وردت إشارات إلى مميزات معروفة أخرى تختص بها عقيدة أئمة أهل البيت (عليهم السلام)، مثل القول بأن الإمام المهدي هو الإمام الثاني عشر من سلسلة مباركة متصلة كما تشير لذلك الآيات المتقدمة وبشارات أخرى واردة في الكتب المقدمة، نظير ما ورد في «سفر التكوين من الأصل العبري»^(١)، من الوعد على لسان الرب تعالى خطاباً لإبراهيم الخليل (عليه السلام)، بالمباركة والتكثير في صلب اسماعيل بمحمد (عليه السلام) والأئمة الاثني عشر من عترته (عليهم السلام)^(٢). ومعلوم أن مصداق الأئمة الاثني عشر من صلب اسماعيل لم يتحقق بالصورة المتسلسلة المشار إليها في البشارات إلا في الأئمة الاثني عشر من أهل البيت (عليهم السلام) كما يثبت ذلك الواقع التاريخي فضلاً عن الأحاديث النبوية المتفق على صحتها بين المسلمين^(٣)، فهي خاصة بهم حتى أصبحت ظاهرة واضحة في التاريخ الإسلامي أطلقت على المذهب المتمي لأهل البيت فسمي مذهب الإمامية الاثني عشرية. وعليه يتضح أن تلك البشارات تهدي إلى حقيقة هي: أن المهدي هو خاتم هؤلاء الأئمة الاثني عشر.

(١) سفر التكوين: ١٧: ٢٠، ٢٢-٢٣.

(٢) أهل البيت في الكتاب المقدس، أحمد الواسطي: ١٠٥-١٠٧.

(٣) راجع الفصل الأول من كتاب منتخب الأئمة في الإمام الثاني عشر لآية الله الشيخ لطف الله الصافي، فقد نقل فيه (٢٧١) حديثاً من المصادر الحديثية المعتبرة عند مختلف طوائف المسلمين تشتغل على إخبار النبي (صلى الله عليه وآله) باتصال الإمامة في هؤلاء الأئمة الاثني عشر من أهل بيته (عليهم السلام) إلى يوم القيامة وفيها أحاديث تنص صراحة على اسمائهم أو تحدد أن أولهم الإمام علي (عليه السلام) وآخرهم الإمام المهدي (عليه السلام)، وللشيخ الصافي في هذا الفصل تعلية استقرائية تاريخية مثبت عدم صدق هذه الأحاديث على غير الأئمة الاثني عشر من عترته آل الرسول (صلى الله عليه وآله).

البشارات وأوصاف المهدي الإمامي

وردت في البشارات أيضاً اشارات الى ألقاب اختص بها المهدي الإمامي (عليه السلام) مثل وصف «القائم»^(١) فمثلاً نلاحظ البشارة التالية من سفر أشعيا النبي التي تحدث القاضي جواد الساباطي عن دلالتها على المهدي وفق عقيدة الإمامية الاثني عشرية: «٢ - ويحل عليه روح الرب، وروح الحكمة والفهم، وروح المشورة، والقوة، وروح المعرفة ومخافة الرب. ٣ - ولذته في مخافة الرب، ولا يقضي بحسب مرأى عينيه ولا بحسب مسمع أذنيه، ٤ - ويحكم بالانصاف لبائسي الأرض، ويضرب الأرض بقضيب فمه ويميت المنافق بنفخة شفتيه... ٦ - ويسكن الذئب والخروف، ويربض الثمر مع الجدي، والعجل والشبل معاً وصبي صغير يسوقها... ٩ - لا يسيئون ولا يفسدون في كل جبل قدسي لا في الأرض ولا في السموات، ١٠ - وفي ذلك اليوم سيرفع «القائم» راية الشعوب والأمم التي تطلبه وتنتظره ويكون محله مجدداً»^(٢).

ومثل وصف «صاحب الدار» المعداد من ألقاب الإمام المهدي (عليه السلام)^(٣)، فقد وردت ضمن بشارات عن انتظار المنقذ العالمي الذي لا يختص به المسيحيون اشارة الى عدم هذا الاختصاص وتحدثت عن

(١) اختص هذا اللقب بأئمة المعرة المتطاهرة، وإذا أطلق كان المراد منه الإمام الثاني عشر المهدي المنتظر (عليه السلام)، راجع كتاب النجم الثاقب لأية الله الميرزا حسين القنوي ١: ٢١١، من الطبعة المترجمة الى العربية، وقد ذكر الميرزا القنوي أن هذا اللقب مذكور في الزبور الثالث عشر وغيره، نقل ذلك عن كتاب ذخيرة الألباب للشيخ محمد الاسترآبادي.

(٢) أهل البيت في الكتاب المقدس: ١٢٣ - ١٢٧.

(٣) النجم الثاقب ٢: ١٩٨.

ظهوره المفاجئ وهي في «إنجيل مرقس، ١٣: ٣٥»^(١).

ومثل وصف «المنتقم لدم الحسين (عليه السلام) المستشهد عند نهر الفرات» كما ورد في بشارة في «سفر أرميا، ٤٦ / ٢ - ١١».

وقد صرح بذلك الاستاذ الأردني عودة مهاوش في دراسته «الكتاب المقدس تحت المجهر» وذكر أنها تتعلق بالمهدي المنتقم لدم الحسين (عليه السلام)^(٢).

وهناك نظائر كثيرة لا يتسع المقام لذكرها.

الاهتداء إلى هوية المنتقد على ضوء البشارات

اذن معرفة هذه الخصوصيات تقودنا إلى اثبات أن المصلح العالمي الذي بشرت به جميع الديانات هو المهدي ابن الحسن العسكري (عليه السلام) كما تقوله عقيدة أهل البيت (عليهم السلام) لأن البشارات السماوية لا تنطبق على العقائد الأخرى، فتكون النتيجة هو أن الكفاية السابقة لم تبشر بظهور المنتقد العالمي في آخر الزمان بعنوانه العام وحسب بل شخصت أيضاً هويته الحقيقية من خلال تحديد صفات وتفصيلات لا تنطبق على غيره (عليه السلام)، وهكذا تكون هذه البشارات دليلاً إضافياً على صحة عقيدة أهل البيت (عليهم السلام) بهذا الشأن.

ونكتفي هنا بالإشارة إلى بعض البشارات الواردة في العهدين القديم والجديد «أسفار التوراة والأنجيل» بهذا الصدد، بحكم كونها معتبرة عند أكبر وأهم الديانات السابقة على الإسلام أي اليهودية والنصرانية؛ ولأن هذين

(١) إشارات المهديين: ٢٧٧.

(٢) الكتاب المقدس تحت المجهر: ١٥٥، نقلاً عن كتاب دفاع عن الكافي للسيد ناصر الميمني: ١، وراجع بشأن هذه البشارة، أهل البيت في الكتاب المقدس: ١ / ١٨٥ - ١٨٦.

المهديين الموجودين حالياً قد مرّ بالكثير من التحقيق والتوثيق عند علماء اليهود والنصارى وأُجريت بشأنهما الكثير من الدراسات ودونت الكثير من الشروح لهما، ونسخهما كثيرة ومتداولة بترجمات كثيرة لمختلف اللغات، غير أنّ الاعتماد على الأصول العبرية أدق لوقوع أخطاء ولبس في الترجمات.

فالاقتصار عليهما لا يعني انحصار البشارات التي لا يمكن تفسيرها بغير المهدي المنتظر (عليه السلام) طبق عقيدة مذهب أهل البيت (عليهم السلام)، بل على العكس فإنّ أمثالها موجودة في مختلف كتب الأديان الأخرى ويتصرّيات ودلالات أوضح ذكرتها الدراسات المتخصصة في هذا الباب^(١). ولكنها غير مشهورة عند الجميع ونسخها غير متداولة وأغلبها لم تترجم عن لغاتها الأم إلا قليلاً. على أنّ الاقتصار على النماذج المتقدمة من المهديين القديم والجديد فيه الكفاية في الاستدلال على المطلوب، والتفصيلات موكولة للمراجع المتخصصة المشار إليها في طيات البحث.

الاستناد إلى بشارات الكتب السابقة ومشكلة التحريف

وتبقى هنا قضيتان من الضروري التطرّق لهما قبل تثبيت النتائج المتخصصة من البحث.

القضية الأولى: هي مناقشة السؤال التالي: كيف يمكن الاستناد إلى كتب الديانات الأخرى في إثبات قضية مهمة مثل قضية تشخيص هوية المصلح العالمي المنتظر وإثبات أنه المهدي ابن الحسن العسكري (عليه السلام)، وإثبات صحة هذه العقيدة وانتمائها الإلهي مع اتفاق المسلمين على وقوع التحريف في هذه الكتب؟

(١) راجع مثلاً ما نقله الشيخ الصادق - في كتابه بشارات المهديين - من كتب الأديان الأخرى.

نعتقد أن الإجابة على هذا التساؤل ممكنة بقليل من التدبر في محييات الموضوع، ويمكن تلخيصها بما يلي:

١- إن اثبات عقيدة منهج أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي المنتظر (عليه السلام) يستند إلى الكثير من البراهين العقلية والآيات القرآنية وما اتفق عليه المسلمون من صحاح الأحاديث النبوية والواقع التاريخي لسيرة أئمة أهل البيت (عليهم السلام)، كما هو مشهود في الكتب العقائدية التي تناولت هذا الموضوع.

أما الاستناد إلى البشارات الواردة في كتب الأديان المقدسة فهو من باب الدليل الإضافي أو الشواهد المؤيدة فلا تسقط النتيجة المتحصلة منه بسقوط أو بطلان الأساس؛ لأن هذه العقيدة قائمة على أسس أخرى أيضاً، اذن لا مجال للاعتراض على صحة هذه العقيدة حتى مع افتراض بطلان بعض أسسها باعتبار القول بتحريف تلك الكتب.

٢- ثمة ثمار مهمة لدراسة وتوثيق هذا الدليل، وهي هداية اتباع الديانات الأخرى إلى الحق وإلى المصلح الإلهي الحقيقي بالاستناد إلى كتبهم نفسها وفي ذلك حجة كاملة عليهم؛ هذا أولاً، وثانياً فإن مثل هذه الدراسة تؤكد الجانب العالمي في القضية المهدوية، وتوفر محوراً جديداً للوفاق بين الأديان المختلفة بشأن المصلح العالمي الذي ينتظرونه جميعاً.

٣- وليس ثمة من يقول بأن جميع ما في كتب الأديان السابقة محرف، بل إن المتفق عليه بين المسلمين وقوع التحريف في بعضها وليس في كلها. لذلك فإن ما صدقته النصوص الشرعية الإسلامية - قرآنًا وسنة - مما في الكتب السابقة محكوم بالصحة وعدم تطرق التحريف إليه؛ وهذا واضح.

الاستناد الى ما صدقه الاسلام من البشارات

١ - من الثابت اسلامياً أن الرسول الأكرم (ﷺ) قد بشر بالمهدي الموعود من أهل بيته ومن ولد فاطمة - سلام الله عليها^(١) -، لذلك فإن البشارات الواردة في كتب الأديان السابقة من هذا النمط الذي لم تطاله أيدي التحريف ما دامت منسجمة مع ما صرح في النصوص الشرعية الإسلامية. اذن لا مانع من الاستناد اليه والاحتجاج به.

٢ - يُضاف الى ذلك أن القرآن الكريم نفسه قد بشر بالدولة الإلهية العالمية واقامتها في آخر الزمان كما صرحت بذلك آياته الكريمة التي دل عددٌ منها على المهدي الموعود وحسب وجوده وغيبته، كما منوضح ذلك في بحث لاحق ان شاء الله تعالى. وهذا يعني تصديق ما ورد في بشارات الأديان السابقة الواردة بالمضمون نفسه في الأمر الذي يعني صدورها من نفس المصدر الذي صدر منه القرآن الكريم، وبالتالي الحكم بصحتها وعدم تطرق التحريف اليها، فلا مانع حينئذٍ من الاستناد اليها والاحتجاج بها في اطار المضامين التي صدقها القرآن الكريم.

٣ - إن بعض هذه البشارات ترتبط بواقع خارجي معاش أو ثابت تاريخياً، بمعنى أن الواقع الخارجي الثابت جاء مصدقاً لها. فمثلاً البشارات التي تشير الى ان المصلح العالمي هو الإمام الثاني عشر من ذرية اسماعيل وأنه من ولد خيرة الإمام وأن ولادته تقع في ظل اوضاع سياسية خانقة

(١) بل أثبتت دراسات عدد من علماء أهل السنة تواتر هذه الأحاديث الشريفة، مثل كتاب «التوضيح في تواتر ما جاء في المنتظر والذجال والمسيح» للإمام الشوكاني، وكتاب «الاشاعة في اشراط الساعة» للبرزنجي، وكتاب «التصريح» للكشميري وغيرها.

ومهددة لوجوده فيحفظه الله ويغيبه عن أعين الظالمين إلى حين موعد ظهوره وأمثالها، كلها تنبأت بحوادث ثابتة تاريخياً، وهذا يضيف دليلاً آخر على صحتها، مادام أن من الثابت علمياً أنها مدونة قبل وقوع الحوادث التي أخبرت عنها، فهي في هذه الحالة تثبت أنها من أنباء الغيب التي لا يمكن أن تصدر إلا ممن له ارتباط بعلام الغيوب تبارك وتعالى. وبذلك يمكن الحكم بصحتها وعدم تطرق التحريف إليها، وبالتالي يمكن الاستناد إليها والاحتجاج بها^(١).

تأثير البشارات في صياغة العقيدة المهدوية

أما القضية الثانية: فهي ترتبط بالاعتراض القائل بأن الاستناد إلى هذه البشارات في إثبات عقيدة أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي المنتظر (عجل الله فرجه) يفتح باب التشكيك والادعاء بأن هذه العقيدة تسلمت إلى الفكر الإسلامي من الاسرائيليات ومحرفات الأدب الكاذب.

والجواب على هذا الاعتراض يتضح من الإجابة السابقة، فهو يصح إذا كانت العقيدة الإمامية المهدوية تستند إلى تلك البشارات وحدها في حين أن الأمر ليس كذلك.

(١) هذا الحكم يصدق أيضاً على الأحاديث الشريفة المروية عن الرسول الأكرم وأئمة العترة - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - والتي تنبأت بولادة مهدي من الحسن العسكري وغيبته، فشبهت صدورهما وتداولتهما قبل وقوع الولادة والنبوة بما يزيد على القرن وأكثر ثم تحقق ما أخبرت عنه صلياً ثبت صحتها حتى لو كان ثمة نقاش في بعض أسانيدنا لأن تصديق الواقع لها دليل على صحة صدورهما من ينابيع الوحي المتصلة بالله تبارك وتعالى الذي لا يعلم الغيب سواه ولا يطلع على غيبه إلا من ارتضى، وقد استدلل العلماء بهذا الدليل للرجوع إلى صحة إمامة المهدي بن العسكري (عليه السلام) مثل الشيخ الصدوق في إكمال الدين: ١/ ١٩١، والشيخ الطوسي في كتاب النبية: ١١١-١٠٧، والطهرسي في أصلح الورى، وابن طاووس في كشف المحجة وغيرهم.

ولو قلنا بأن كل فكرة اسلامية لها نظير في الأديان السابقة هي من الأفكار الدخيلة في الاسلام؛ لأدى الأمر الى اخراج الكثير من الحقائق والبديئات الاسلامية التي أقرها القرآن الكريم وصحاح الأحاديث الشريفة وهي موجودة في الأديان السابقة، وهذا واضح البطلان ولا يخفى بطلانه على ذي لب. فالمعيار في تشخيص الأفكار الدخيلة على الاسلام هو عرضها على القرآن والسنة والأخذ بما وافقهما ونبذ ما خالفهما، وليس عرضها على ما في كتب الديانات السابقة ونبذ كل ما وافقها مع العلم بأن فيها ما لم تتطرق له يسد التحريف وفيه ما ثبت صدوره عن المصدر الذي صدر عنه القرآن الكريم.

يُضاف الى ذلك أن عقيدة الإمامية في المهدي المنتظر (عليه السلام) تستند الى واقع تاريخي ثابت، فكون الإمام المهدي هو الثاني عشر من أئمة أهل البيت (عليهم السلام) ثابت تاريخياً حتى ولو كانت الخفية من الحسن العسكري (عليه السلام) قد سجلها المؤرخون من مختلف المذاهب الاسلامية وأقرها علماء مختلف المذاهب حتى الذين لم يذعنوا أنه هو المهدي الموعود وإن كان عدد الذين صرحوا بأنه هو المهدي من علماء أهل السنة غير قليل أيضاً^(١).

(١) ذكر الشيخ القندوزي الحنفي في ينابيع المودة الكثير من علماء أهل السنة القائلين بأن المهدي الموعود هو ابن الحسن العسكري وأنه حي وغائب، كما ذكر العيرزا النوري في كتاب كشف الأستار اربعين عالماً منهم ونقل تصريحاتهم في ذلك، وكذلك فعل العلامة نجم الدين العسكري في كتابه المهدي الموعود المنتظر (عليه السلام) عند علماء أهل السنة والإمامية، وجمع أقوالهم وتصريحاتهم السيد ثامر العميدي في الجزء الأول من كتابه (دفاع عن الكافي). وكذلك السيد الأمين العاملي في ج ٥ من المجالس السنية والاستاذ الدخيل في: الإمام المهدي (عليه السلام).

نتائج البحث

نصل إلى القسم الأخير من البحث، وهو تسجيل النتائج الحاصلة منه في النقاط التالية:

١- إن أصل فكرة الإيمان بالمصلح العالمي في آخر الزمان وإقامة الدولة العادلة التي تحقق السعادة الحقّة للبشرية جمعاء تستند إلى جذور فطرية في الإنسان تنبع من فطرة تطلعه إلى الكمال، ولذلك لاحظنا إجماع مختلف التيارات الفكرية الانسانية حتى المادية منها على حتمية تحقق هذا اليوم الموعود. أما الفكر الديني فهو مجمع عليها لتواتر البشارات السماوية في كتب الأديان المختلفة بذلك. فلا يمكن قبول ما زعمه بعض المستشرقين بأن هذه الفكرة المجمع عليها تستند إلى الخرافات والأساطير.

٢- إن القول بوجود المهدي الموعود بالفعل وغيبته - وهو الذي يؤمن به مذهب أهل البيت (عليهم السلام) - ويتميز عن عقيدة أهل السنة في المهدي الموعود - غير مستبعد لا في الفكر الإنساني الذي يرى أن من الضروري أن يكون عمر المصلح العالمي طويلاً، ولا من الفكر الديني الذي اقترن إيمانه بالمصلح العالمي بالإيمان بأنه يعود بعد غيبة. بل إن وقوع الغيبات في تاريخ الأنبياء (عليهم السلام) يدعم هذا القول ويعززه.

٣- إن إجماع الأديان السماوية على الإيمان بالمصلح العالمي وغيبته قبل الظهور اقترن بالاختلاف الشديد في تحديد هويته، وهو اختلاف ناشئ من جملة من العوامل، منها: أن البشارات الواردة في الكتب المقدسة بشأنه تتحدث عن قضية غيبية، والإنسان بطبعه ميال لتجسيد الحقائق الغيبية في

مصاديق محسوسة يعرفها، ومنها: أن التعصب المذهبي والرغبة في الفوز بافتخار الانتماء لصاحب هذا الدور التاريخي المهم دفعت اتباع كل دين إلى تأويل تلك البشارات أو خلطها بالبشارات الواردة بشأن نبي أو وصي معين غير المصلح العالمي أو تحريفها لتطبيقها على الأقرب من المواصفات التي تذكرها من زعمائهم ورموزهم الدينية، فالاختلاف ناشئ من سوء تفسير وتطبيق البشارات السماوية وليس من نصوص البشارات نفسها.

٤- إن سبيل حل الاختلاف هو تمييز البشارات الواردة بشأن المصلح العالمي عن غيرها المرتبطة بغيره من الأنبياء والأوصياء (عليهم السلام)، ثم تحديد الصورة التي ترسمها بنفسها للمصلح العالمي بعيداً عن التأثير بالمصاديق المفترضة سلفاً. ثم عرض المصاديق عليها لمعرفة هويته الحقيقية استناداً إلى الواقع التاريخي القابل للإثبات بعيداً عن حصر هذه المصاديق المفترضة برموز دين معين، بل عرض كل صادق مرشح من قبل أي دين أو مذهب على الصورة التي ترسمها نصوص البشارات بصورة تجريدية.

٥- إن تلك البشارات السماوية تهدي - بناءً على هذا المنهج العلمي - إلى معرفة حقيقية هي أن المصلح العالمي الذي بشرت به هو الإمام الثاني عشر من عترة خاتم الأنبياء - صلوات الله عليه وآله - وهو صاحب الغيبة التي يضطر إليها بسبب ترئص الظنمة به لتصفيته، أي إنها تهدي إلى المهدي الإمامي الذي يقول به مذهب أهل البيت (عليهم السلام)، وقد صرحت تلك البشارات بالهداية إليه من خلال ذكر صفات لا تنطبق على غيره، ومن خلال ذكر خصائص فيه أمتاز بها واشتهرت عنه كما لا حظنا.

٦- إن الاستناد إلى هذه البشارات في إثبات صحة عقيدة

أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي المنتظر (عليه السلام) يشكل دليلاً آخر في إثبات هذه العقيدة يضاف الى الأدلة العقلية والقرآنية وما صح لدى المسلمين من الأحاديث الشريفة، ولا مانع من الاستدلال بهذه البشارات بعدما ثبت أن التحريف في الديانات السابقة لم يشمل كل نصوصها الموحاة، فيمكن الاستناد الى ما صدقته النصوص الشرعية الاسلامية مما ورد في كتب الديانات السابقة؛ وكذلك ما صدقه الواقع التاريخي الكاشف عن صحة ما أخبرت عنه باعتباره من أنباء الغيب التي لا يعلمها سوى الله تعالى، ومنها أخبار المهدي (عليه السلام).

٧- إن في الاستناد الى بشارات الأديان السابقة في اثبات صحة عقيدة أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي الموعود، وإضافته الى الأدلة الشرعية والعقلية الأخرى ثماراً عديدة، منها: الكشف عن أهمية هذه العقيدة وترسيخ الايمان بها لدى أتباعها، ومنها: إعلاء شأن الديانات والمذاهب الأخرى على الاهتداء لمعرفة هوية المصلح العالمي الذي بشرت به نصوص كتبهم المقدسة ودعوتهم الى الاسلام من هذا الطريق، والاحتجاج عليهم بالنصوص المعتبرة عندهم وهو احتجاج أبلغ في الدلالة، ومنها: إيجاد محور توحيدي لدعاة الإصلاح الديني من أتباع مختلف الديانات يعزز جهودهم وينسقها، يقوم على أساس الايمان بهذا المصلح العالمي ووجوده فعلاً ورعايته لجهود المُتَمَهِّدين لظهوره طبقاً للعقيدة الاسلامية الأوسع شمولية وتفصيلاً في عرض هذه الفكرة العريقة في الفكر الديني والانساني.

يقول العلامة الشهيد آية الله العظمى السيد محمد باقر الصدر: وإذا كانت فكرة المهدي أقدم من الإسلام وأوسع منه، فإن معالمها التفصيلية التي

حددها الإسلام جاءت أكثر اشباعاً لكل الطموحات التي انشأت إلى هذه الفكرة منذ فجر التاريخ الديني، وأغنى عطاءً وأقوى إثارة لأحاسيس المظلومين والمعذبين على مر التاريخ. وذلك لأن الإسلام حول الفكرة من غيب إلى واقع، ومن مستقبل إلى حاضر، ومن التطلع إلى منقذ تتمخض عنه الدنيا في المستقبل البعيد المجهول إلى الإيمان بوجود المنقذ فعلاً، وتطلعه مع المتطلعين إلى اليوم الموعود إلى اكتمال كل الظروف التي تسمح له بممارسة دوره العظيم.

فلم يعد المهدي (عليه السلام) فكرة ننتظر ولادتها، ونبوءة نتطلع إلى مصداقها، بل واقعاً قائماً ننتظر فاعليته، وإنساناً معيَّناً يعيش بيتنا بلحمه ودمه، نراه ويرانا، ويعيش آمالنا وآلامنا ويشاركنا أحزاننا وأفراحنا، ويشهد كل ما تزخر به الساحة على وجه الأرض من عذاب المعذبين ويؤس البائسين وظلم الظالمين، ويكتوي بذلك من قرقية الموعود، وينتظر بلهفة اللحظة التي يُتاح له فيها أن يمدّ يده إلى كل مظلوم وكل محروم وكل بائس ويقطع دابر الظالمين.

وقد قدّر لهذا القائد أن لا يُعلن عن نفسه ولا يكشف للآخرين هويته ووجوده على الرغم من أنه يعيش معهم انتظاراً للحظة الموعودة. ومن الواضح أن الفكرة بهذه المعالم الإسلامية تقرب الهوة الغيبية بين المظلومين كل المظلومين والمتقذ المنتظر، وتجعل الجسر بينهم وبينه في شعورهم النفسي قصيراً مهما طال الانتظار.

ونحن حينما يُراد منا أن نؤمن بفكرة المهدي بوصفها تعبيراً عن إنسان حي محدد يعيش فعلاً كما نعيش، ويترقب كما نترقب، يُراد الإيحاء إلينا بأن فكرة الرفض المطلق لكل ظلم وجور، والتي يمثلها المهدي،

تجسدت فعلاً في القائد الرفض المنتظر، الذي سيظهر وليس في عنقه بيعة لظالم كما في الحديث، وإنّ الإيمان به إيمان بهذا الرفض الحي القائم فعلاً ومواكبة له»^(١).



(١) بحث حول المهدي: ١٢ - ١٤.

الفصل الثالث

المهدي الموعود (ع) وغيبته في القرآن الكريم

إن أبرز ما تتميز به عقيدة مدرسة أهل البيت (عليه السلام) في المهدي الموعود هو القول بوجوده بالفعل وغيبته وتحدد هويته بأنه الإمام الثاني عشر من أئمة العترة النبوية الطاهرة، وأنه قد ولد بالفعل من الحسن العسكري (عليه السلام) سنة (٢٥٥ هـ) وتولى مهام الإمامة بعد وفاة أبيه العسكري سنة (٢٦٠ هـ) وكانت له غيبتان الأولى وهي الصغرى استمرت إلى سنة (٣٢٩ هـ) كان الإمام يتصل خلالها بشيعته عبر سفرائه الخاصين ~~نفي~~ ^{نفي} ~~بأنهم~~ ^{بأنهم} ~~للغيبه~~ ^{للغيبه} الكبرى المستمرة حتى يومنا هذا والى أن يأذن الله عز وجل بالظهور لأتجاز مهمته الكبرى في إقامة الدولة الإسلامية العالمية التي يسيطر فيها العدل والقسط على أرجاء الأرض إن شاء الله تعالى.

ويتفق أهل السنة على انتماء المهدي الموعود لأهل البيت (عليه السلام) وأنه من ولد فاطمة (عليها السلام) وقد اعتقد جمع منهم بولادته لكن بعضهم ذهب إلى أنه سيولد ويظهر في آخر الزمان ليحقق مهمته الموعودة دون أن يستند إلى دليل نقلي ولا عقلي في ذلك سوى الاستناد إلى الأحاديث المشيرة إلى أن ظهوره يكون في آخر الزمان. وليس هذا دليلاً تاماً على أن ولادته ستكون في آخر الزمان أيضاً كما أنه ليس فيه نفي للغيبة؛ لأنها والظهور لا يكونان في زمن

واحد لكي يقال بأن إثبات الظهور في آخر الزمان يعني نفي الغيبة دفْعاً لاجتماع النقيضين المحال عقلاً، فرأي الإمامية هو أن الغيبة تكون قبل الظهور فلا تعارض بينهما.

ومدرسة أهل البيت (عليهم السلام) تقدم الأدلة لإثبات الغيبة بتفصيل في كتبها العقائدية المشهورة^(١).

وقد لاحظنا سابقاً أن البشارات السماوية الواردة في الأديان السابقة بشأن المنقذ العالمي الموعود في آخر الزمان لا تنطبق بالكامل إلا على المهدي ابن الحسن العسكري (عليه السلام) الذي تؤمن به مدرسة أهل البيت (عليهم السلام)، بل وتصرح بغيبته وهذا أهم ما يميز رأي الإمامية كما تصرّح بأنه خاتم الأئمة الاثني عشر وتشير إلى خصائص لا تنطبق على سواه، الأمر الذي جعل التعرف على عقيدة الإمامية في المهدي المنتظر وسيلة ناجحة في حل الاختلاف في تحديد هويته الحقيقية للعالمية استناداً إلى المنهج العلمي في دراسة هذه البشارات.

وتعرض هنا مجموعة من الآيات الكريمة التي تدل بصورة مباشرة على حتمية أن يكون في كل زمان إمام حق يهدي الناس إلى الله ويشهد على أعمالهم ليكون حجة الله عز وجل على أهل زمانه في الدنيا والآخرة، والتي تحدد له صفات لا تنطبق - في عصرنا الحاضر - على غير الإمام المهدي الذي تقول مدرسة أهل البيت (عليهم السلام) بوجوده وغيبته. فتكون هذه الآيات دالة

(١) مثل رسائل الشيخ المفيد في الغيبة وهي خمس رسائل إضافة إلى كتاب لفصول العشرة في الغيبة، وكتاب المقنع في الغيبة للسيد المرتضى، وكتاب الغيبة للشيخ الطوسي، وكتاب إكمال الدين للشيخ الصدوق، وكتاب الغيبة للشيخ النعماني، ومجموع كتب الإمامة كالمفاتيح وتلخيصه وغيرها فقد حفلت بأشكال الأدلة على هذا الموضوع وهي كثيرة للغاية.

على صحة عقيدة الامامية في المهدي المنتظر، وهي في الواقع من الآيات المثبتة لاستحالة خلو الأرض من الإمام الحق في أي زمان، ودلالاتها على المقصود واضحة لا تحتاج إلى المزيد من التوضيح إلا أن الخلافات السياسية التي شهدتها التاريخ الإسلامي وانعكاساتها في تشكيل الآراء العقائدية؛ أدت إلى التغطية على تلك الدلالات الواضحة وصرفها إلى تأويلات بعيدة عن ظواهرها البينات.

ونكمل هذا البحث بدراسة لدلالات طائفة من الأحاديث الشريفة التي صحت روايتها عن الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله) في الكتب الستة المعتبرة عند أهل السنة وغيرها من الكتب المعتبرة عند جميع فرق المسلمين؛ فهي تشكل حجة عليهم جميعاً وهي تكمل دلالات الآيات الكريمة المشار إليها وتشخص المصاديق التي حددت أهليتها العامة. وتثبت أن المهدي الموعود الذي بشر به رسول الله صلى الله عليه وآله هو الإمام الثاني عشر من أئمة العترة النبوية وهو ابن الحسن العسكري سلام الله عليه.

١ - عدم خلو الزمان من الإمام

قال الله تعالى: «يوم ندعو كل أناس بإمامهم فمن أوتى كتابه بيمينه فأولئك يقرءون كتابهم ولا يظلمون شيئاً» ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً^(١).

وهذا نص صريح على أن لكل أهل زمان «كل أناس» إمام يُدعون به يوم القيامة. ويكون الاحتجاج به عليهم أو ليكون شاهداً عليهم يوم الحساب وهذا أيضاً يتضمن معنى الاحتجاج عليهم. فمن هو «الإمام» المقصود في

(١) الاسراء (١٧): ٧١-٧٢.

الآية الكريمة الأولى؟

للإجابة يلزم الرجوع إلى المصطلح القرآني نفسه لمعرفة المعاني المرادة منه والاهتداء به لمعرفة المنسجم مع منطوق النص القرآني المتقدم. لقد أطلق لفظ «الإمام» في القرآن الكريم على من يُقتدى به من الأفراد، وهو على نوعين لا ثالث لهما في الاستخدام القرآني وهما: الإمام المنصوب من قبل الله تبارك وتعالى لهداية الخلق إليه بأمره عز وجل، كما في قوله عز وجل: «وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا»^(١)، وقوله: «إني جاعلك للناس إماماً»^(٢)، وقوله: «ونريد أن نمنَّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين»^(٣)، وقوله: «واجعلنا للمتقين إماماً»^(٤). فيلاحظ في جميع هذه الموارد أنها تنسب جعل الإمامة إلى الله سبحانه مباشرة.

أما النوع الثاني فهو من يقتدى به للضلال كما في قوله تعالى: «فقاتلوا أئمة الكفر»^(٥)، وقوله: «وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون»^(٦). هذا في الأفراد أما في غير الأفراد فقد استخدم في معنيين وبصورة المفرد فقط، في حين ورد بالمعاني السابقة بصيغة المفرد وصيغة الجمع، والمعنى الأول هو التوراة كما في قوله تعالى: «ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة»^(٧)، وربما يُستفاد من هذا الاستخدام صدق وصف «الإمام» على

(١) الأبياء (٢١): ٧٣.

(٢) البقرة (٢): ١٢٤.

(٣) القصص (٢٨): ٥.

(٤) الفرقان (٢٥): ٧٤.

(٥) التوبة: ١٢/٩.

(٦) القصص (٢٨): ٤١. والجميل هنا بمعنى «تسيرهم سابقين في الضلال يقتدي بهم اللاحقون» الميزان، ٣٨/١٦. فليس هنا بمعنى النصب كما هو حال أئمة الهدى.

(٧) هود (١١): ١٧.

الكتب السماوية الأخرى أو الرئيسة منها على الأقل. أما المعنى الثاني فهو اللوح المحفوظ كما في قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾^(١).

الإمام المقصود في الآية

فمن هو «الإمام» المقصود في الآية والذي لا يخلو زمان من مصداق له ويدعى به أهل عصره يوم القيامة؟ هل هو شخص معين؟ أم هو أحد الكتب السماوية في كل عصر؟ أم هو اللوح المحفوظ؟

لا يمكن أن يكون المراد هنا الكتب السماوية ولا اللوح المحفوظ لأن الآية عامة وصريحة بأن مدلولها - وهو عدم خلو أي زمان، وأي قوم من إمام - يشمل الأولين والآخرين، في حين أن من الثابت قرآنياً وتاريخياً أن أول الكتب السماوية التشريعية هو كتاب نوح (عليه السلام)، فالقول بأن المراد بالإمام في الآية أحدها في كل عصر يعني إخراج الأزمنة التي سبقت نوحاً (عليه السلام) من حكم الآية وهذا خلاف صريح منطوقها بشمولية دلالتها لكل عصر كما يدل عليه قوله تعالى ﴿وَكُلُّ أُنَاسٍ﴾.

كما لا يمكن تفسير الإمام في الآية باللوح المحفوظ؛ لأنه واحد لا يختص بأهل زمان معين دون غيرهم في حين أن الآية الكريمة تصرح بأن لكل أناس إماماً.

إذن لا يبقى إلا القولان الأولان، فالمتعين أن يكون المراد من الإمام في الآية من يأتى به أهل كل زمان في مسيلي الحق أو الباطل. أو أن يكون المراد فيها إمام الحق خاصة وهو الذي يجتبيه الله سبحانه في كل زمان لهداية الناس بأمره تبارك وتعالى ويكون حجة الله عز وجل عليهم يدعوه به يوم

القيامة للاحتجاج به عليهم سواء كان نبياً كإبراهيم الخليل ومحمد - عليهما
وآلهما الصلاة والسلام - أو غير نبي كأوصياء الأنبياء (عليهم السلام).

ويكون المراد بالدعوة في الآية هو الإحضار، أي إن كل أناس - في كل
عصر - محضرون بإمام عصرهم، ثم يؤتى من اقتدى بإمام الحق كتابه يمينه
ويظهر عمى من عمى عن معرفة الإمام الحق في عصره وأعرض عن إتباعه.
وهذا ما يعطيه التدبر في الآيتين الكريمتين مورد البحث كما يقول
العلامة الطباطبائي في تفسيرهما^(١)، وقد عرض في بحثه لجميع أقوال
المفسرين في تفسير معنى الإمام هنا وبين عدم انسجامها مع الاستخدام
القرآني وظاهر الآيتين، وهي أقوال واضحة البطلان، ولعل أهمها القول بأن
المراد من الإمام: النبي العام لكل أمة، كان يدعى بأمة إبراهيم أو أمة موسى
أو أمة عيسى أو أمة محمد - صلوات الله عليهم أجمعين - وهذا القول أيضاً
غير منسجم مع ظاهر الآيتين كما هو واضح من حكمها العام الأهم التي لم
يكن فيها نبي، وهذا خلاف ظاهرهما، كما أنه مدحوض بالآيات الأخرى
التي سنتناولها لاحقاً، إن شاء الله تعالى.

الإمام المنقذ من الضلالة

وعليه يكون محصل الآيتين الكريمتين هو الدلالة على حتمية وجود
إمام حق يُهتدى به في كل عصر، يكون حجة الله عز وجل على أهل زمانه في
الدنيا والآخرة، فتكون معرفته وأتباعه في الدنيا وسيلة النجاة يوم الحشر؛
فيما يكون العمى عن معرفته وأتباعه في الدنيا سبباً للعمى والضلال الأشد في
الآخرة يوم يدعى كل أناس بإمام زمانهم الحق، ويُقال للضالين عنه: هذا

(١) تفسير الميزان: ١٣ / ١٦٥ - ١٦٩، وما أورده من مستغاة من بحثه التفسيري لهما.

إمامكم الذي كان بين أظهركم فلماذا عميت عنه؟ وبذلك تتم الحجة البالغة عليهم، وتتضح حكمة دعوتهم وإحضارهم به يوم القيامة.

ونصل الآن للسؤال المحوري المرتبط بما دلت عليه هاتان الآيتان، وهو:

- من هو الإمام الحق الذي يكون حجة الله على خلقه في عصرنا هذا؟ فإنه لا بد للإمام الحق من مصداق في كل العصور كما نصت عليه الآيتان المتقدمتان.

وللإجابة على هذا السؤال من خلال النصوص القرآنية وحدها - باعتبارها حجة على الجميع - ينبغي معرفة الصفات التي تحددها الآيات الكريمة للإمام الحق، ثم البحث عن تنطبق عليه في زماننا هذا.

المواصفات القرآنية لإمام الهدى

والمستفاد من تفسير الآيتين **الصفحة مئة** أن الإمام المقصود يجب أن تتوفر فيه الصفات التي تؤهله للاحتجاج به على قومه يوم القيامة مثل القدرة على الهداية والأهلية لأن يكون أئمة موصلاً للهدى وتكون طاعته معتبرة عن طاعة الله تبارك وتعالى، وأن يكون قادراً على معرفة حقائق أعمال الناس وليس ظواهرها، أي أن يكون هادياً لقومه وشهيداً على أعمالهم، الأمر الذي يستلزم أن يكون قادراً على تلقي الهداية الإلهية وحفظها ونقلها للناس، كما يجب أن يكون أهلاً لأن يتفضل عليه الله عز وجل بعلم الكتاب والأسباب التي تؤهله لمعرفة حقائق أعمال الناس للشهادة بشأنها والاحتجاج به عليهم يوم القيامة. وسيأتي المزيد من التوضيح لذلك في الفقرتين اللاحقتين.

كما ينبغي أن يكون متحلياً بأعلى درجات العدالة والتقى لكي لا يخل بأمانة نقل الهداية الإلهية إلى قومه، وكذلك لكي لا يحيف في شهادته عليهم يوم القيامة. أي أن يتحلى بدرجة عالية من العصمة، وهذا ما صرح به القرآن

الكريم في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ ابْنَى إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ: وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ: لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(١). فالإمامة «عهد» من الله تبارك وتعالى لا ينال من تلبس بظلم مطلقاً، ومعلوم أن ارتكاب المعاصي مصادق من مصاديق الظلم؛ لذا فالمؤهل للإمامة يجب أن يكون معصوماً.

وحيث إن الله تبارك وتعالى قد أقر طلب خليله إبراهيم النبي (عليه السلام) في جعل الإمامة في ذريته ولم يقيدها إلا بأنها لا تنال غير المعصومين، نفهم أن الذرية الإبراهيمية لا تخلو من متأهل للإمامة إلى يوم القيامة، وهذا ما يؤكد قوله عز وجل: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَعَلَّهُمْ يرجعون﴾^(٢).

ولما كانت الإمامة عهداً إلهياً، كان الإمام مختاراً لها من الله عز وجل - وهو الأعلم حيث يجعل رسالته - وهذا ما تؤكد الآيات الكريمة فقد نسبت جعل الإمام إلى الله مباشرة ولم تنسبه لغيره كما هو واضح في الآيتين المتقدمتين من سورتي الزمر والبقرة وغيرهما. ويتحقق هذا الاختيار الإلهي لشخص معين للإمامة من خلال النص الصادر من ينابيع الوحي - القرآن والسنة - أو من ثبتت إمامته وعصمته، أو ظهور المعجزات الخارقة للعادة على يديه حيث تثبت صحة ادعائه الإمامة.

إذن فإمام زماننا الذي دلت آيات سورة الاسراء على حتمية وجوده يجب أن يكون هادياً لقومه وشهيداً على أعمالهم ليصح الاحتجاج به يوم القيامة، وأن يكون معصوماً أو على الأقل متحلياً بدرجة عالية من العدالة تؤهله للقيام بمهمته في الهداية والشهادة؛ ومن الذرية الإبراهيمية التي ثبت

(١) البقرة (٢): ١٢٤.

(٢) الزمر (٤٢): ٢٨، ولاحظ قوله تعالى ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا لِيِ ذُرِّيَّتِهِ الْقُرْآنَ وَالْكِتَابَ﴾

المنكروت (٢٩): ٢٧.

بقاء الإمامة فيها، وأن يكون منصوباً عليه من قبل الرسول الأعظم (عليه السلام) أو من ثبتت إمامته، أو أن يكون قد ظهرت على يديه من المعجزات وأثبتت ارتباطه بالسماء وصحة ادعائه الإمامة.

مصدق الإمام في عصرنا الحاضر

فمن الذي تتوفر فيه هذه الصفات في عصرنا الحاضر؟ من الواضح أنه لا يوجد شخص ظاهر تنطبق عليه هذه الصفات وليس ثمة شخص ظاهر يدعيها أيضاً، فهل يكون عدم وجود شخص ظاهر تتوفر فيه هذه الصفات يعني خلو عصرنا من مثل هذا الإمام؟

الجواب سلبى بالطبع، لأنه يناقض صريح دلالة آيتي سورة الاسراء، فلا يبقى أمامنا إلا القول بوجوده وغيبته وقيامه بالمقدار اللازم للاحتجاج به على أهل زمانه يوم القيامة والذي هو من مهام الإمام، حتى في غيبته.

وهذا ما تقوله مدرسة أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي المنتظر (عليه السلام) وتتميز به، وتقيم الأدلة النقلية والعقلية الدالة على توفر جميع الشروط والصفات المتقدمة فيه من العصمة والنص عليه من الرسول الأعظم (عليه السلام) ومن ثبتت إمامته من آبائه (عليهم السلام)، كما ثبت صدور المعجزات عنه في غيبته الصغرى بل والكبرى أيضاً وقيامه عملياً بما يتيسر له من مهام الإمامة في غيبته كي يتحقق الاحتجاج به على أهل زمانه، كما هو مدون في الكتب التي صنفها علماء هذه المدرسة (١).

(١) راجع في هذا الباب مثلاً كتاب منتخب الأثر في الإمام الثاني عشر لأية الله الشيخ لطف الله الصافي فقد جمع الكثير من النصوص المروية من طرق أهل السنة والشيعة، وراجع أيضاً كتاب إثبات الهداة بالانصوص والمعجزات للحر العاملي، وقرائده السمعانيين للحسين الشافعي، ونبأيع المودة للحافظ القندوزي الحنفي وغيرهما كثير.

وتكفي هنا الإشارة إلى أن بعض هذه الكتب قد دوّنت قبل ولادة الإمام المهدي (عليه السلام) بفترة طويلة تفوق القرن وفيها أحاديث شريفة تضمنت النص على إمامته والإخبار عن غيبته وطول هذه الغيبة قبل وقوعها وهذا أوضح شاهد على صحتها كما استدل بذلك العلماء إذ جاءت الغيبة مصدقة لما أخبرت عنه النصوص المتقدمة عليها وفي ذلك دليل واضح على صدورها من ينابيع الوحي^(١).

٢- في كل زمان إمام شهيد على أمته

قال تعالى: ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾^(٢).

وقال: ﴿ويوم نبعث من كل أمة شهيداً ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون﴾^(٣).

وقال: ﴿ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيداً على

هؤلاء...﴾^(٤).

وقال: ﴿ونزعنا من كل أمة شهيداً فقلنا هاتوا برهانكم فاعلموا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون﴾^(٥).

إن هذه الآيات الكريمة تتحدث عن الاحتجاج الإلهي على البشر يوم القيامة، وهو الاحتجاج نفسه الذي لاحظناه في آيتي سورة الإسراء

(١) راجع هذا الاستدلال في مقدمة كتاب كمال الدين للشيخ الصدوق: ١٢، والفصل الخامس من الفصول المشرقة في الغيبة للشيخ المفيد وكذلك الرسالة الخامسة من رسائل الغيبة، وكتاب الغيبة للشيخ الطوسي: ١٠١ وما بعدها، وإعلام الوري للشيخ الطبرسي: ٢٥٧/٢ وما بعدها وكتاب المحجة للسيد ابن طاووس: ١١٤، وغيرها.

(٢) النساء (٤): ٤١.

(٣) النحل (١٦): ٨٤.

(٤) النحل (١٦): ٨٩.

(٥) القصص (٢٨): ٧٥.

المتقدمتين، وهى تدعم وتؤكد دلالتها على حتمية وجود إمام حق فى كل عصرٍ يحتج به الله جلّ وعلا على أهل كل عصر «كل أمة، كل أناس» فيما يرتبط بالهداية والضلال وانطباق أعمالهم على الدين الإلهي القيم.

واضح أن مقتضى كونه حجة لله على خلقه أن يكون عالماً بالشرعية الإلهية من جهة لكي يكون قادراً على هداية الخلق إليها وأن يكون بين أظهرهم للقيام بذلك، هذا أولاً، وثانياً أن يكون محيطاً بأعمال قومه لكي يكون شهيداً عليهم، أي يستطيع الشهادة يوم القيامة بشأن مواقفهم تجاه الدين القيم.

وواضح أن الشهادة المذكورة فى هذه الآيات مطلقة، «وظاهر الجميع على إطلاقها هو الشهادة على أعمال الأمم وعلى تبليغ الرسل أيضاً»^(١) وقد صرح الزمخشري فى الكشف بذلك وقال: «لأن أنبياء الأمم شهداء يشهدون بما كانوا عليه»^(٢)، وأن الشهيد: «الشهيد لهم وعليتهم بالايان والتصديق والكفر والتكذيب»^(٣). والشهيد يجب أن يكون حياً معاصراً لهم غير متوفى كما يشير لذلك قوله تعالى على لسان موسى (عليه السلام): «وكنتم عليهم شهداء ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد»^(٤).

يُستفاد من هذه الآية أن إعلان نتائج الشهادة يكون فى يوم القيامة لكن الإحاطة بموضوعها أي أعمال القوم يكون فى الدنيا وخلال معاصرة الشهيد لأمتة لقوله تعالى: «وكنتم عليهم شهداء ما دمت فيهم، فلما توفيتني...»، لذلك يجب أن يكون الشهيد الذي يحتج به الله يوم القيامة معاصراً لمن يشهد عليهم، لذلك لا يمكن حصر الشهداء على الأمم بالأنبياء (عليهم السلام) كما فعل الزمخشري

(١) تفسير الميزان: ٣٢/١.

(٢) تفسير الكشف: ٤٢٩/٣.

(٣) تفسير الكشف: ٦٣٦/٢.

(٤) المائدة (٥): ١١٧.

في تفسيره^(١)، بل يجب القول بأن في كل عصر شهيدٌ على أعمال معاصريه، كما صرح بذلك الفخر الرازي في تفسيره حيث قال: «أما قوله تعالى: ﴿وَنُرِيتَهُمْ﴾ من كل أمة شهيداً»، فالمراد مبرزنا واحداً ليشهد عليهم، ثم قال بعضهم هم الأنبياء يشهدون بأنهم بلغوا القوم الدلائل وبلغوا في إيضاحها كل غاية يُعلم أن التقصير منهم أي من الناس فيكون ذلك زائداً في غمهم.

وقال آخرون: بل هم الشهداء الذين يشهدون على الناس في كل زمان، ويدخل في جملتهم الأنبياء، وهذا أقرب لأنه تعالى عمَّ كل أمة وكل جماعة بأن ينزع منهم الشهيد فيدخل فيه الأحوال التي لم يوجد فيها النبي وهي أزمنة الفترات والأزمنة التي حصلت بعد محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)، فعلموا حيث لا أن الحق لله ولرسوله...»^(٢).

إذن فلا بد من وجود شهيدٍ على الأمة في هذا العصر كما هو الحال في كل عصر، يؤيد ذلك استخدام آية سورة النساء والحج لاسم الإشارة «هؤلاء» في الحديث عن شهادة الشيعة الأئمة (عليهم السلام): «وجئنا بك شهيداً على هؤلاء» إشارته إلى معاصريه فيما يكون شهداء آخرون على الأجيال اللاحقة^(٣). فمن هو الشهيد علينا في هذا العصر؟! نعود إلى الآيات الكريمة لمتابعة ما تحدده من الصفات الهادية إلى معرفته والإجابة على هذا التساؤل.

صفات الشهيد الإمام

إن الآية (٨٩) من سورة الحج تصرح بأنه من البشر أنفسهم «شهداء من أنفسهم» وهو المستفاد من الآيات الأخرى فهي تستخدم «من» التبعيضية في

(١) تفسير الكشاف: ٤٢٩/٣.

(٢) التفسير الكبير: ١٢/٢٥ - ١٣. راجع في ذلك مجمع البيان: في ذيل الآية.

(٣) التفسير الكبير: ١٢/٢٥ - ١٣، وتفسير الكشاف: ٦٢٨/٢.

قوله تعالى: «من كل أمة».

فالشهيد هو كالأنبياء بشر، لا هو من الملائكة ولا من الجن ولا من الكتب السماوية ولا اللوح المحفوظ، وفي هذا تأييد لما تقدم في الحديث عن آيتي سورة الإسراء أن المقصود فيهما من الإمام شخص لا كتاب سماوي، إذ أن الآيتين تتحدثان عن الاحتجاج الإلهي به على أئمة وهذا هو دور الشهيد في هذه الآيات أيضاً، فالمقصود واحد في كلا الحالتين، فالإمام هو أيضاً منهم.

والآيات الكريمة تستخدم صيغة المفرد في وصفه، أي إن الشهيد على قومه واحد في زمانه الذي يعاصره حياً، وهذا ينسجم مع استخدام آية سورة الإسراء المتقدمة لصيغة المفرد في ذكر الإمام «كل أناس بامامهم». الأمر الذي ينفي التفسير القائل بأن الأمة الإسلامية جمعاء أو جماعة المؤمنين الآمرة بالمعروف والناهية عن المنكر هي الشهيدة على أعمال قومها أو الأقوام الأخرى المعاصرة لها، والأمر نفسه يصدق على نفي القول بأن مصداق هذه الآيات هم «الأبدال» الذين لا يتخلو عنهم زمان كما ورد في الروايات المروية من طريق الفريقين^(١). بل شهيد الأعمال في زمانه واحد لا أكثر.

وحيث إن دوره هو الشهادة على أعمال أئمة بالكفر والتكذيب أو الإيمان والتصديق كما تقدم القول عن الزمخشري وهذه حالات قلبية وحيث إن: «من الواضح أن هذه الحواس العادية فينا والقوى المتعلقة بها منا لا تتحمل إلا صور الأفعال والأعمال فقط، وذلك التحمل أيضاً إنما يكون في شيء يكون موجوداً حاضراً عند الحس لا معدوماً ولا غائباً عنه، وأما حقائق الأعمال والمعاني النفسانية من الكفر والإيمان والفوز والخسران، وبالجمله

(١) راجع معجم أحاديث الإمام المهدي: ٢٧٤/١، نقلاً عن مستند أحمد وغيره من المجالس الروائية لأهل السنة.

كل خفي عن الحس، ومستبطن عند الإنسان - وهي التي تكسب القلوب وعليه يدور حساب رب العالمين يوم تبلى السرائر كما قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُوَاخِذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾^(١)، فهي مما ليس في وسع الإنسان إحصاؤها والإحاطة بها وتشخيصها من الحاضرين فضلاً عن الغائبين إلا رجل يتولى الله أمره ويكشف ذلك له بيده»^(٢).

لذلك يجب أن تكون للشهيد على أتمه إحاطة علمية ربانية بحقائق أعمالهم لأن قيمة الأعمال في الميزان الإلهي هي لحقائقها الباطنية ودوافعها ونواياها كما هو واضح، لذلك لا يمكن أن يكون هذا الشهيد على أتمه شخصاً عادياً بل من الذين يحظون بنعمة التسديد الإلهي المباشر ومن الذين ارتضاهم الله سبحانه فأطلعهم على غيبه إذ من مصاديق غيبه معرفة بواطن أعمال الناس.

ومن المعلوم أن هذه الكرامة ليست محالاً لجميع الأمة، إذ ليست [هي] إلا كرامة خاصة للأولياء الطاهرين عليهم السلام، دونهم من المتوسطين في السعادة والعدول من أهل الإيمان فليس لهم ذلك... إن أقل ما يتصف به الشهداء - وهم شهداء الأعمال - أنهم تحت ولاية الله ونعمته وأصحاب الصراط المستقيم»^(٣).

الشهيد عنده «علم الكتاب»

وواضح أن هذا الإطلاع على بواطن الناس غير ممكن بالأسباب الطبيعية المتعارفة بل يحتاج إلى نمط خاص من العلم يتفضل به الله تبارك

(١) البقرة (٢): ٢٢٥.

(٢) تفسير الميزان: ١/٣٢٠ - ٣٢١.

(٣) تفسير الميزان: ١/٣٢١.

وتعالى بحكمته على مَنْ يشاء من عباده - وهو عز وجل أعلم حيث يجعل رسالته^(١) - فيتمكن به العبد من تجاوز ما تعارف عليه الناس من الأسباب الطبيعية والقيام بما يمكن القيام به بواسطة هذه الأسباب فتكون له مرتبة من الولاية التكوينية وتجاوز الأسباب الطبيعية بإذن الله، وهذا النمط الخاص من العلم هو ما سُمي في القرآن الكريم بـ «علم الكتاب».

كما نلاحظ ذلك في قصة إتيان آصف بن برخيا بعرش بلقيس من اليمن إلى فلسطين في طرفة عين؛ فقد حلل القرآن قدرته على القيام بهذا العمل في زمن قصير للغاية بحيث لا يتصور تحققه على وفق الأسباب الطبيعية، بما كان لديه من علم الكتاب. لاحظ قوله عز وجل: «قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك ظك فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي»^(٢).

وكان آصف بن برخيا صحبة إسماعيل النبي (عليه السلام) أراد أن يعرف الناس بأنه الحجة من بعده يبرز علمه المأخوذ من الكتاب^(٣)، وكان عنده مقدار معين من علم الكتاب وليس كله كما هو واضح من استخدام «من» التبعيضية في الآية المتقدمة.

ومنه يتضح أن الذي لديه علم الكتاب كله تكون له مرتبة أعلى من هذه الولاية التكوينية والتصرف في الأسباب والقدرة على الإحاطة ببواطن أعمال الناس وتقديم الشهادة الكاملة بأحقية الرسالة الإلهية.

وعليه فالشهيد على قومه ينبغي أن يكون لديه علم من الكتاب - كلاً

(١) إشارة إلى قوله تعالى: «الله أعلم حيث يجعل رسالته» الأنعام (٦): ١٢١.

(٢) النمل (٢٧): ٤٠.

(٣) قصص الأنبياء للسيد الجزائري: ٢٨٨ نقلاً عن تفسير المياشي.

أو بعضاً - أو يمكن القول كحد أدنى بأن الذي عنده هذا النمط الخاص من العلم قادرٌ على ذلك. يقول: عزّ من قائل في آخر سورة الرعد: ﴿ويقول الذين كفروا لست مُرسلاً قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب﴾ (١).

وقد ثبت من طرق أهل السنة - كما نقل ذلك الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل (٢) - ومن عدة طرق، وكذلك ثبت من طرق مذهب أهل البيت (عليهم السلام) (٣): أن الآية الكريمة نزلت في الإمام علي (عليه السلام)، وإن علم الكتاب عنده وعند الأئمة من أولاده (عليهم السلام) وليس هناك من يدعيه غيرهم وقد صدقت سيرتهم (عليهم السلام) ذلك والكثير مما نقله عنهم حفاظ أهل السنة والشيعة يشهد على صدق مدعاهم هذا.

إذن فالمتحصل من الآيات الكريمة المتقدمة:

١ - حتمية وجود من يجعله الله تبارك وتعالى شهيداً على أعمال العباد في كل عصر بحيث يحتاج إلى علم أهل عصره وأتمه يوم القيامة، فهو إمام زمانهم الذي يُدعون به، ويكون من أنفسهم.

٢ - وهذا الإمام الشهيد قد يكون نبياً وقد يكون من الأوصياء في الفترات التي ليس فيها نبي كما هو حال عصرنا الحاضر والعصور التي تلت عصر خاتم الأنبياء محمد (عليه السلام). إذ الآيات مطلقة تشمل كل الأزمان كما هو ظاهر. فالإمام الشهيد موجود إذن في عصرنا الحاضر.

٣ - والإمام الشهيد في عصرنا الحاضر حيٌّ أيضاً كما هو المستفاد مما حكاه القرآن الكريم على لسان عيسى (عليه السلام).

(١) الرعد (١٣): ٤٣.

(٢) شواهد التنزيل: ٤٠٠/١ وما بعدها.

(٣) تفسير الميزان: ٢٨٧/١١ - ٢٨٨.

٤ - ولا بد أن يكون هذا الإمام الشهيد على أهل زمانه مسدداً بالعناية الإلهية ممن تفضل الله عز وجل عليه بنمط من الولاية التكوينية التي يصل بها إلى حقائق أعمال من يشهد لهم أو عليهم يوم القيامة. ومظهر هذا التسديد والفضل الإلهي هو أن يكون لديه علم من الكتاب أو علم الكتاب كله.

٥ - وحيث إن مثل هذا الشخص غير ظاهر فلا بد من القول بغيبته الظاهرية، وقيامه بما يؤهله لأن يحتج الله تبارك وتعالى به يوم القيامة خلال غيبته.

٦ - قد ثبت - من طرق أهل السنة والشيعة - أن لدى الإمام علي والأئمة من أولاده (عليهم السلام) علم الكتاب حسب ما نص عليه القرآن الكريم بالوصف الذي لا ينطبق على غيره.

وقد أثبت المفسر الكبير العلامة محمد حسين الطباطبائي (رحمته الله) في كتابه القيم «الميزان في تفسير القرآن» عليهم السلام أن أقوال الأئمة مع منطوق الآية الأخيرة من سورة الرعد لذلك فإن المواصفات المستفادة من الآيات الكريمة تنطبق عليهم، وحيث لم يدع غيرهم ذلك فانهصر الأمر بهم. وقولهم في الإمام الثاني عشر منهم، وهو محمد بن الحسن العسكري - عليهم السلام جميعاً - وقولهم بغيبته وقيامه بمهام الإمامة وما تقتضيه مهمة الشهادة على أهل زمانه يوم القيامة؛ ينسجم بشكل كامل مع دلالات الآيات الكريمة المتقدمة التي لا تنطبق على غيره كما هو واضح بالاستقراء لعقائد الفرق الأخرى.

إن هذه الطائفة من الآيات الكريمة تهدي إلى حتمية وجود مهدي آل البيت (عليهم السلام) وغيبته وقيامه بما تقتضيه مسؤولية الشهادة الاحتجاجية يوم القيامة. وهذا ما تؤكد كما سوف نرى الآيات اللاحقة.

٣- لا يخلو زمان من هادٍ إلى الله بأمره

قال تعالى: ﴿ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه إنما أنت منذر ولكل قوم هاد﴾^(١).

تصرح الآية الكريمة وعلى نحو الإطلاق بأن ﴿لكل قوم هاد﴾. واستناداً إلى إطلاقها يُستفاد أن ثمة هادٍ إلى الحق في كل عصر.

وهذه الحقيقة منسجمة مع ما تدل عليه الآيات الكريمة وصحاح الأحاديث الشريفة والبراهين العقلية من أن ربوبية الله لخلق اقتضت أن يجعل سبحانه وتعالى لهم في كل عصر حجة له عليهم يهديهم إلى الحق، طبقاً لسنة الجارية في جميع مخلوقاته في هدايتهم إلى الغاية من خلقها فهو كما قال: ﴿الذي خلق فسوئاً والذى يقدّر لهدين﴾^(٢). وهذه السنة جارية على بني الإنسان أيضاً فهو تعالى الذي خلقهم وقدر بأن يهديهم إلى كمالاتهم المقدرة لهم ويدلهم على ما فيه صلاحهم في دنياهم وآخراتهم.

معنى الآية الكريمة هو أن الكفار يقترحون عليك رأياً النبي الخاتم (عليه السلام) آية؛ وعندهم القرآن أفضل آية؛ وليس إليك شيء من ذلك، وإنما أنت هادٍ يهديهم من طريق الإنذار، وقد جرت سنة الله في عباده على أن يبعث في كل قوم هادياً يهديهم.

معنى «الهادي» في القرآن

والآية التي ذكرت أعلاه تدل على أن الأرض لا تخلو من هادٍ يهدي

(١) الرعد (١٣): ٧.

(٢) الأمل (٨٧): ٢-٣ وراجع تفسيرها في الجزء المشرى من تفسير الميرزا.

الناس إلى الحق، «إما أن يكون نبياً وإما أن يكون هادياً غير نبي يهدي بأمر الله»^(١). وإطلاق الآية الكريمة ينفي حصر مصداق «الهادي» في الآية بالأنبياء (عليهم السلام) كما ذهب لذلك الزمخشري في الكشف في تفسير الآية. لأن هذا الحصر يخرج الفترات التي لم يكن فيها نبي من حكم الآية الكريمة العام وهذا خلاف ظاهرها المصرح بوجود هادي في كل عصر لا تخلو الأرض منه.


فمن هو الهادي في عصرنا الحاضر؟ نرجع إلى القرآن الكريم للحصول على الإجابة، فنلاحظ الآيات الكريمة تحصر أمر الهداية إلى الحق على نحو الأصالة بالله تبارك وتعالى، ثم تثبتها للهادين بأمره على نحو التبعية، يقول عز وجل: «قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَعَالِكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ»^(٢). تلخص الآية الكريمة وبقية آيات الحجج الروية القرآنية لموضوع الهداية إلى الحق التي فصلتها للمهدي عن الآيات الكريمة، وهي حصر الهداية إلى الحق بالله تبارك وتعالى على نحو الإطلاق: «قُلْ اللَّهُ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ».

ثم قررت الآية الكريمة أن الذي يجب اتباعه من الخلق ليس الذي لا يستطيع أن يهدي إلا أن يهتدي بغيره من البشر، بل الذي يكون مهتدياً بنفسه دون الحاجة إلى غيره من البشر، فإن الكلام في الآية - كما يقول العلامة الطباطبائي (رحمته الله) في تفسيرها: «قد قوبل فيه قوله: «يهدي إلى الحق» بقوله «مَنْ لَا يَهْدِي» مع أن الهداية إلى الحق يقابلها عدم الهداية إلى الحق، وعدم الاهتداء إلى الحق يقابله الاهتداء إلى الحق، فلازم هذه المقابلة الملازمة بين الاهتداء بالغير وعدم الهداية إلى الحق، وكذا الملازمة بين

(١) تفسير الميزان: ٣٠٥/١.

(٢) يونس (١٠): ٣٥.

الهداية إلى الحق والاهتداء بالذات فالذي يهدي إلى الحق يجب أن يكون مهتدياً بنفسه لا بهداية غيره والذي يهتدي بغيره ليس يهدي إلى الحق أبداً. هذا ما تدل عليه الآية بحسب ظاهرها الذي لا ريب فيه وهو أعدل شاهد على أن الكلام موضوع فيها على الحقيقة دون التجوزات المبنية على المساهلة التي نبني عليها ونتداولها فيما بيننا معاشراً أهل العرف فتنسب الهداية إلى الحق إلى كل من تكلم بكلمة حق ودعا إليها وإن لم يمتد بها أو اعتقد ولم يعمل بها أو عمل ولم يتحقق بمعناها، وسواء اهتدى إليها بنفسه أو هداه إليها غيره.

بل الهداية إلى الحق - التي هي الإيصال إلى صريح الحق ومتن الواقع - ليس إلا لله سبحانه أو لمن اهتدى بنفسه أي هداه الله سبحانه من غير واسطة تتخلل بينه وبينه، فاهتدى بالله  وهتدى بغيره يأمر الله سبحانه... وقد تبين بما قدمناه في معنى الآية أموراً تحتكمونهم رسول

أحدها: أن المراد بالهداية إلى الحق ما هو بمعنى الإيصال إلى المطلوب دون ما هو بمعنى إراءة الطريق المنتمي إلى الحق فإن وصف طريق الحق يتأتى من كل أحد سواء اهتدى إلى الحق بنفسه أو بغيره أو لم يهتد. وثانيها: أن المراد بقوله: «من لا يهتدي إلا أن يهدي» هو من لا يهتدي بنفسه، وهذا أعم من أن يكون ممن يهتدي بغيره أو يكون ممن لا يهتدي أصلاً لا بنفسه ولا بغيره...

وثالثها: أن الهداية إلى الحق - بمعنى الإيصال إليه - إنما هي شأن من يهتدي بنفسه: أي لا واسطة بينه وبين الله سبحانه في أمر الهداية إما من بادئ أمره أو بعناية خاصة من الله سبحانه كالأنبياء والأوصياء من الأئمة. وأما الهداية بمعنى إراءة الطريق ووصف السبيل فلا يختص به تعالى ولا بالأئمة

من الأنبياء والأوصياء، كما يحكيه الله تعالى عن مؤمن آل فرعون إذ يقول: ﴿وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ (١)...

وأما قوله تعالى خطاباً للنبي (ص) وهو إمام: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ (٢) وغيرها من الآيات فهي مسوقة لبيان الأصالة والتبع كما في آيات الترفي وعلم الغيب ونحو ذلك مما سبقت لبيان أن الله سبحانه هو المالك لها بالذات والحقيقة، وغيره يملكها بتمليك الله ملكاً تبعياً أو عرضياً ويكون سبباً لها بإذن الله، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ (٣)، وفي الأحاديث إشارة إلى ذلك وأن الهداية إلى الحق شأن النبي وأهل بيته - صلوات الله عليهم أجمعين. انتهى قول العلامة الطباطبائي (رحمته الله) في تفسير الآية ملخصاً وقد عرض الأقوال الأخرى الواردة في تفسير الآية وبين عدم انسجامها مع منطوق الآية نفسها (٤).

والمتحصل من التدبر فيها هو حصر الهداية إلى الحق بمعنى الاتصال إلى صريحه بالله تبارك وتعالى بالأصالة وبالقرآن الكريم، كأنه مكهدياً بنفسه من قبل الله تبارك وتعالى إذ يتحلّى بدرجة عالية من الاستعداد الذاتي لتلقي المنح الخاصة بالهداية من الله تبارك وتعالى سواء عن طريق الوحي إذا كان نبياً أو عن طريق الإلهام الإلهي الخاص إذا لم يكن نبياً؛ وكذلك للحصول على «أمر الله» للقيام بمهمة الهداية إليه عز وجل، ومراجعة الآيات التي تتحدث عن «أمر الله» تفودنا - وهو صريح - إلى معرفة أنه يشمل الولاية التكوينية والتصرف الخاص إذ لا تجد آية في القرآن الكريم تذكر «أمر الله» دون أن يقتصر معناه على ولايته التكوينية أو يشملها إلى جانب الولاية التشريعية «فالإمام هاد يهدي بأمر

(١) المؤمن (٤٠): ٢٨.

(٢) القصص (٢٨): ٥٦.

(٣) الأنبياء (٢١): ٧٣.

(٤) تفسير الميزان: ٥٦/١٠ - ٦٦.

ملكوتي يصاحبه، فالإمامة بحسب الباطن نحو ولاية للناس في أعمالهم»^(١).
وبهذه الولاية التكوينية يستطيع الهادي إلى الله بأمره أن يتصرف
بالأسباب ويصل إلى حقائق وبواطن العباد فيعطيه من حقائق الهداية ما
يناسبهم، وهذا التصرف هو الذي ساقنا إليه التدبر في الآيات الناصة على
وجود شهيد في كل زمان على أهل عصره.
الهادي منصوب من الله.

وبالرجوع ثانية إلى القرآن الكريم نجده يصرح بأن الذي يكون هادياً
للناس بأمر الله تبارك وتعالى هو الإمام المنصوب لذلك من قبل الله تعالى كما
هو واضح من قوله تعالى: «وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا»^(٢).
وفي هذا تأكيد لما دلت عليه آيات الإمامة وأنها عهد إلهي يجعله الله
فيمن يختاره من عباده، كما أشرنا لذلك في الحديث عن آيات سورة الإسراء
وصفات الإمام.

نعود للآية مورد البحث من سورة الإسراء في تصرح بأنه «لكل قوم هاد»
على نحو الإطلاق ومصدق الهادي المراد فيها لا يمكن أن يكون أحد الكتب
السمائية للسبب نفسه الذي أوردناه في معرقة مصداق «الإمام» في آية سورة
الإسراء، كما لا يمكن حصر المصداق بالنبي لما قلنا من أنه يخرج الفترات
التي ليس فيها نبي من حكم الآية وهذا خلاف ظاهر الآية العام الذي يشمل
جميع الأزمان.

كما لا يمكن أن يكون المصداق المقصود في الآية هو الله سبحانه
وتعالى؛ لأن هدايته تشمل جميع الأزمنة دونما تخصيص بقوم دون قوم،
وهذا خلاف ظاهر الآية، خاصة وأن لفظة «هاد» جاءت بصيغة النكرة، الأمر

(١) تفسير الميزان، ١/٢٧٢.

(٢) الأنبياء (٢١): ٧٣.

الذي يفيد تعدد الهداة.

يُضاف إلى كل ذلك أن الهداية الإلهية للناس تكون بواسطة هداية من أنفسهم مرتبطين به تبارك وتعالى يتلقون منه الهداية وينقلونها إلى عباده، وهؤلاء هم المهتدون بأنفسهم منه تبارك وتعالى دونما واسطة كما تقدم في تفسير آية سورة يونس وهم الذين يهدون بأمره تعالى. وهم الأئمة المنصوبون للهداية بأمره تعالى كما تقدم حيث لم يرد في القرآن الكريم وصف الهداية بأمره إلا في موردين اقترن فيهما بوصفي «الأئمة» وإختيارهم لذلك من قبل الله تعالى، والموردان هما آية سورة الأنبياء المتقدمة وآية سورة السجدة: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِقَاءَ صِراطِهِ﴾ (١).

وتكون النتيجة المتحصلة من التدبر في الآية الكريمة مورد البحث هي حتمية وجود إمام هادي إلى الله بأمره تعالى ومنصوب لذلك من قبله عز وجل في كل عصر فلا تخلو الأرض من منزهة أو كان نبياً أو غير نبى. وحيث إن مثل هذا الشخص **تغييره في حكمنا الحاضر** إذ لا يوجد بين المسلمين - من أي فرقة كانت - من يقول بوجود إمام ظاهر هادي بأمر الله منصوب من قبله تعالى ورد النص عليه متن قوله حجة إلهية كما تقدم في البحث عن آية سورة الإسراء؛ لذا فلا مناص من القول بغيبته واستتاره، وقيامه بمهام الإمامة والهداية مستتراً باستتار الغيبة، فيكون الانتفاع به مثل الانتفاع بالشمس إذا غيبتت عن الأبصار السحاب كما ورد في الأحاديث الشريفة^(٢). وهذا ما تقول به مدرسة أهل البيت (عليهم السلام) في الامام المهدي وغيبته.

(١) السجدة (٣٢): ٢٤.

(٢) راجع الحديث الذي يرويه جابر بن عبد الله الأنصاري عن رسول الله (ﷺ) المروي في كمال الدين: ٢٥٣ / ١ وكفاية الأثر: ٥٣ وغيرهما.



وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی

الفصل الرابع

المهدي الموعود وغيبته في المتفق عليه من السنة

إن جانب الآيات الكريمة المتقدمة توجد بين أيدينا الكثير من الأحاديث الشريفة التي صحت روايتها عند أهل السنة والشيعة عن سيد المرسلين (ﷺ) بطرق كثيرة ، تؤكد دلالات الطائفة المتقدمة من الآيات الكريمة وتفصل مجملاتها وتكمل الصورة التي ترسمها فيما يرتبط بالدلالة على وجود الإمام المهدي الموعود (ﷺ) بالفعل وغيبته وتصرح بالمصداق الذي دلت عليه الآيات الكريمة بذكر صفاته العامة.

ولنختار هنا نماذج من الأحاديث الشريفة المتواترة أو المستفيضة المروية بأسانيد صحيحة عند أهل السنة والمروية في الكتب الستة المعتمدة عندهم لأن الاحتجاج بها أبلغ، ولأن تفسيرها وتقدير المصداق المعقول لها غير ممكن إلا على ضوء عقيدة أهل البيت في المهدي المنتظر (ﷺ) فيما يرتبط بعصرنا الحاضر خاصة؛ ولأن الرسول الأعظم (ﷺ) ، قد صرح في هذه الأحاديث المختارة بالأهمية القصوى التي تحظى بها مضامينها كما سنرى.

١- حديث الثقلين

وهو من الأحاديث المتواترة، رواه حفاظ أهل السنة والشيعة بأسانيد صحيحة عن جهم غفير من أصحاب رسول الله (ﷺ)، عدّ ابن حجر - من علماء أهل السنة - أكثر من عشرين منهم في كتابه الصواعق المحرقة^(١) وعدّ غيره من حفاظ أهل السنة أكثر من ثلاثين صحابياً كما في سنن الترمذي^(٢)، وألف الحافظ أبو الفضل المقدسي المعروف بابن القيسرائي - وهو من كبار حفاظ أهل السنة - كتاباً خاصاً عن طرق هذا الحديث الشريف^(٣). كما أثبت العديد من الدراسات الحديثية تواتره بما لا يدع أي مجال للنقاش أو التشكيك، نظير ما فعل العلامة المتتبع المير حسين حسان الموسوي في موسوعة عبقات الأنوار وغيره من العلماء^(٤).

ويتضح من روايات هذا الحديث الشريف أن النبي المكرم (ﷺ) قد كرر مضمونه بعبارات وألفاظ متقاربة في عدة مناسبات، منها في يوم عرفة من حجة الوداع، وموقف يوم الغدير في طريق عودته منها وبعد انصرافه من الطائف، وفي الجحفة، وفي خطبة له في مسجده بالمدينة بعد عودته من هذه الحجة، وفي حجراته أيام مرضه (ﷺ) وقد امتلأت الحجرة بالصحابة^(٥). وكل ذلك يكشف عن أهمية الوصية النبوية التي تضمنها الحديث بالنسبة للإسلام

(١) الصواعق المحرقة : ١٥٠ من الطبعة المصرية وقد صرح ابن حجر بتواتره.

(٢) سنن الترمذي، ٥/ ٦٢١-٦٢٢ - مناقب أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ٢٢.

(٣) أهل البيت في المكتبة العربية للحيد عبدالمزير الطباطبائي : ٢٧٧ - ٢٧٩.

(٤) أصدرت دار النشر الإسلامية في مصر رسالة مفصلة ألفها أحد أعضاء الدار عن هذا الحديث استوفى فيها أسانيد الحديث في الكتب المعتمدة عند أهل السنة.

(٥) الصواعق المحرقة لابن حجر : ١٤٨، أهل البيت في المكتبة العربية : ٢٧٩.

والمسلمين وإلا لما أولاها - وهو الحريص على المؤمنين الرؤوف الرحيم بهم - كل هذا الاهتمام في التكرار والتبليغ في تلك المواطن المهمة التي تجمع أكبر عدد من المسلمين ، خاصة وأنه (ﷺ) كان يبادر لإعلان هذه الوصية ويؤكد لها على الملأ العام دون أن ينتظر من يسأله عنها.

ويستفاد من بعض الروايات أن مضمون الوصية التي تضمنها هذا الحديث الشريف، هو الذي أراد رسول الله محمد (ﷺ) كتابته للمسلمين في الأيام الأخيرة من حياته المباركة عندما طلب أن يأثوه بكتف ودواة ليملي عليهم وصية لكي لا يضلوا بعده ، كما ورد في نص حديث الكتف والدواة هذا المروي في صحيح البخاري^(١) وغيره فمنعه من ذلك ووقع الاختلاف فصرّفهم كما في حديث رزية يوم الخميس المشهور دون أن يدون الوصية ، إذ يُلاحظ أن عبارة «لن تضلوا بعدي» المذكورة في حديث طلبه كتابة الوصية عبارة متكررة في حديث الثقلين^(٢) كما تكررت وصيته بأهل بيته وعترة خيراً في حديث الثقلين وفي وصاياه في الساعات الأخيرة من حياته المباركة.

ويظهر من ذلك بوضوح أن النبي الأكرم (ﷺ) أراد تسجيل مضمون الحديث الشريف في وثيقة نبوية حاسمة للجدال مدونة بحضور كبار صحابته قطعاً للجدال وتوكيداً للأمر، وكل ذلك يبين أن الموضوع الذي يتضمنه مهم للغاية وإلا لما أكد عليه هادي الأُمم (ﷺ) بهذه الدرجة المشددة، وهذا الأمر يكشف عنه نص الحديث نفسه المصرح بأن العمل بالوصية التي يتضمنها هو

(١) صحيح البخاري: ٨ / ٣٧ ، ٤ / ٣٦ ، ٤ / ٦٥ - ٦٦ ، ٥ / ١٣٧ ، ٧ / ٩ ، ٨ / ١٦١ من طبعة دار الفكر المصورة من طبعة استانبول وفي جميعها وردت عبارة «لن تضلوا بعدي» في الحكاية عن مضمون الكتاب الذي أراد كتابته.

مسبيل النجاة من الضلالة بعده (عليه السلام)... كما سيتضح أكثر خلال دراسة نصه.
كما أن ثبوت تواتر الحديث الشريف عند المسلمين كافة يجعل من
الممكن الاستناد إليه في المسائل الاعتقادية كما هو ثابت في علم الكلام
الإسلامي، لذا يمكن الاستناد إليه في قضية الإمامة.

اللفظ المتواتر: كتاب الله وعترتي

واللفظ المتواتر لهذا الحديث الشريف هو الذي ورد فيه ذكر القرآن
الكريم وأهل بيت النبي أو عترته - صلوات الله وسلامه عليه وعليهم -
كمصدق للثقلين والأمر بالتمسك بهما منجاة من الضلالة إلى يوم القيامة،
طبق ما رواه البخاري في كتابه التاريخ الكبير ومسلم في صحيحه والترمذي
في سننه وكذلك النسائي في خصائصه وابن ماجه في سننه، وأحمد بن حنبل
في مسنده، والحاكم في مستدركه وصححه على شرط الشيخين ووافقه في
ذلك الذهبي، وغيرهم كثير (١)، وأخرج مسلم في صحيحه عن زيد بن أرقم
هو قوله: «... قام رسول الله (ﷺ) فينا خطيباً بماءٍ يدعى خمأً بين مكة
والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر، ثم قال:

«أما بعد، أيها الناس، فإنما أنا بشر ويوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب، وأنا تارك
فيكم ثقلين: أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به... وأهل
بيتي اذكركم الله في أهل بيتي، اذكركم الله في أهل بيتي، اذكركم الله في أهل بيتي» (٢).
وأخرج الترمذي في سننه بسنده عن أبي سعيد الخدري عن
رسول الله (ﷺ) قال: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي، أحدهما أعظم

(١) راجع تلخيص وتعميق السيد علي السبلي للجزء الخامس بطرق حديث الثقلين من مجموعة حقائق
الأئمة وقد طبع هذا التلخيص مرتين. الأولى في مجلدين والثانية في ثلاث مجلدات.

(٢) صحيح مسلم ١/ ٤١، ١٨٧٣.

من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما» (١).

وأخرج الحاكم في مستدركه ما نصه:

«كأنني قد دعيت فأجبت، إني تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر: كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، فإنهما لن يفترقا [يفترقا] حتى يردا علي الحوض، إن الله مولاي، وأنا ولي كل مؤمن. مَنْ كنت مولاه فعلي مولاه. اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» (٢).

وأخرج ابن حجر في صواعقه ما نصه :

«إني مخلّف فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتي أهل بيتي، إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي أبدا ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض، فلا تدموهم فتهلكوا ولا تقصروا عنهم فتهلكوا ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم» (٣).

والألفاظ الأخرى التي أخرجها في المصاحف مقاربة لهذه النصوص. وفي جميعها ورد الحديث بلفظ «كتاب الله وأهل بيتي»، وهو اللفظ المتواتر، لذا فلا اعتبار في مقابله باللفظ المحرف الذي استبدل عبارة «عترتي أهل بيتي» بكلمة «سنتي»، فأهداف هذا التحريف واضحة والإصرار على ترويجه ارتبط بمصالح الأمويين والعباسيين السياسية، يُضاف إلى ذلك أن هذا اللفظ المحرف لم يُرو في المصادر المعتبرة (٤)، وهو في أفضل الأحوال من روايات الآحاد

(١) سنن الترمذي : ٥ / ٦٦٢.

(٢) المستدرک علی الصحيحين : ٣ / ١٠٩.

(٣) الصواعق المحرقة : ١٥٠، الفصل الأول / الآيات الواردة فيهم.

(٤) راجع رسالة الثقلين للصادقة عن دار التقريب الإسلامية في مصر : ١٨ وراجع مناقشة السيد محمد تقي الحكيم لإعتبار هذه الرواية ضمن حديثه عن دلالات حديث الثقلين في فصل السنة من كتابه الأصول العامة للفقه المقارن.

الضعيفة التي لا تفيد علماً ولا عملاً خاصة في مسألة عقائدية مهمة كالتي يتناولها مضمون الحديث.

وحتى لو فرضنا صحة رواية هذا اللفظ المحرف - كما فعل ابن حجر في صواعقه - فإن ذلك لا يعارض اللفظ المتواتر ولا ينقص من دلالة العقائدية المهمة ، بل إن الجمع بينهما ممكن وهو يضيف تأكيداً لحقيقة أن سنة الرسول (ﷺ) هي عند أئمة عترته فهم العلماء بالكتاب والسنة ، كما أشار لذلك ابن حجر حيث قال: «... وفي رواية «كتاب الله وستي» وهي المراد من الأحاديث المقتصرة على الكتاب لأن السنة مبينة له؛ فأغنى ذكره عن ذكرهما، والحاصل أن الحث وقع على التمسك بالكتاب وبالسنة وبالعالم بهما من أهل البيت، ويُستفاد من مجموع ذلك بقاء الأمور الثلاثة إلى قيام الساعة»^(١).



دلالات الحديث على وجود الإمام كتحقيق كونه من عترته

دلالات الحديث الشريف كثيرة ، وقد استدل به العلماء لاثبات معظم مسائل الإمامة حسب مذهب أهل البيت (عليهم السلام)^(٢)، نقتصر هنا على ذكر أهمها مما يرتبط بموضوع بحثنا خاصة.

١ - صرح الحديث الشريف بأن سبيل النجاة من الضلالة بعد وفاة الرسول (ﷺ)، إنما يكون بالتمسك بالقرآن والعترة النبوية معاً: «ما إن تمسكتم بهما»، وليس بواحدٍ منهما فقط، بمعنى أن التمسك بأحدهما لا يكون تاماً وحقيقياً ولن يضمن النجاة من الضلالة إلا إذا اقترن وقاد إلى التمسك بالآخر،

(١) الصواعق المحرقة : ١٥٠.

(٢) راجع مثلاً كتاب «حديث الثقلين» تواتره ، فقهه» للشيخ علي الميلاني.

فلن يكون مدعي التمسك بأحدهما صادقاً في ادعائه لأتبعهما « لن يفرقا » .

٢ - حدّد الحديث بوضوح هوية الثقل الثاني بقوله (عليه السلام) : « عترتي أهل بيتي » ، والعتره كما يقول علماء اللغة : « نسل الإنسان ، قال الأزهرى : وروى ثعلب عن ابن الأعرابي أن العتره ولد الرجل وذريته وعقبه من صلبه ولا تعرف العرب من العتره غير ذلك » (١) .

وبهذا تخرج نساء النبي (صلى الله عليه وآله) من مصداق الحديث .

بل وحتى مع الأخذ بوصف « أهل بيتي » مجرداً تخرج نساء النبي من المصداق لما أخرجه مسلم في صحيحه في ذيل حديث الثقلين حيث وضح راوي الحديث عن زيد بن أرقم المقصود عندما سأله : « من أهل بيته ، نسأله ؟ قال : لا وأيم الله ، إن المرأة تكون مع الرجل من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها . أهل بيته أصله وعصبته الذين هموا الصدقة من بعده » (٢) .

مرآة تحت كاشف غموم

مصداق أهل البيت (عليهم السلام)

وقد حدّد رسول الله (صلى الله عليه وآله) نفسه مصداق « أهل البيت » بعد نزول آية التطهير ، حيث خصصها ببيت فاطمة (عليها السلام) ، حيث « انه كان يمر ببيت فاطمة رضي الله عنها ستة أشهر إذا خرج لصلاة الفجر فيقول : الصلاة يا أهل البيت ، إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيراً » ، كما روى ذلك أحمد بن حنبل في مسنده (٣) .

يُضاف إلى ذلك تصريحه بأن هؤلاء هم أهل بيته في حديث الكساء المشهور وإخراجه زوجته أم المؤمنين أم سلمة منهم وقوله لها إنها على خير

(١) المصباح المنير للفيومي : ٣٩١ ، مادة العتره .

(٢) صحيح مسلم : ٣٦٢ / ٢ .

(٣) مسند أحمد بن حنبل : ٢٥٩ / ٣ .

لكنها ليست من أهل البيت. وحديث الكساء رواه مسلم في صحيحه والسيوطي في الدر المنثور بعدة أسانيد صحيحة طبق طرق أهل السنة^(١).
والثابت أن الإمام علياً (عليه السلام) أدخله في مصداق «أهل البيت» وإن لم يكن من صلبه كما هو ظاهر مما تقدم.

عصمة الإمام وتوفر شروط الحديث

٣- إن معرفة مصداق «أهل بيتي وعترتي» في الحديث الشريف تبين صفة أخرى للثقل الثاني هي تحليه بالعصمة كما هو واضح من دلالة آية التطهير المباركة^(٢)، وهذا ما ينسجم مع دلالة الحديث نفسه على عصمة الثقل الثاني، فهو يؤكد عدم افتراق الثقلين أبداً وفي أي حال كما هو المستفاد من استخدام أداة «لن» التأييدية، ومن التأكيد أن لا باطل في القرآن أبداً، لذا فعدم افتراق الثقل الثاني عنه دال على عصمة الثقل الثاني، وإلا لافترق عن القرآن في حالات صدور الخطأ أو المعصية وكل مصداق باطل، وهذا ما ينفيه الحديث صراحة الأمر الذي يدل على عصمة العترة.

ويُضاف إلى ذلك أن الأمر بالتمسك بهما معاً مطلق - كما هو واضح لأنه لم يُقتد بشيء -؛ لذلك فهو يشمل مختلف الأحوال والأزمان، ولو جاز وقوع العترة بما يخالف العصمة لأدى ذلك إلى القول بأن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أمر بالتمسك بها حتى في الحالات التي تقع في الخطأ وما يخالف القرآن، وهذا محال.

(١) راجع مثلاً صحيح مسلم: ١٢٠ / ٧، وما رواه الحاكم في المستدرک وصححه علي بن شرمسار البخاري في:

١٤٦٣، والدر المنثور للسيوطي: ١٦٨ / ٥.

(٢) راجع البحث للقرآني الذي أورده العلامة الطباطبائي (عليه السلام) في تفسير الميزان، في تفسير الآية الكريمة ودلالاتها.

كما يتضح مما تقدم إخراج غير المعصومين من ذرية الرسول من مصداق الثقل الثاني المأمور بالتمسك به، يقول ابن حجر في دراسته لهذا الحديث: «ثم إن الذين وقع الحث عليهم منهم إنما هم العارفون بكتاب الله وسنة رسوله، إذ هم الذين لا يفارتون الكتاب إلى الحوض ويؤيده الخبر السابق: «ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم» وتميزوا بذلك عن بقية العلماء لأن الله أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وشرفهم بالكرامات الباهرة والمزايا المتكاثرة وقد مر بعضها»^(١).

وقد أثبت الواقع التاريخي انحصار توفر هذا الشرط بعد رسول الله (ﷺ) في الإمام علي والأحد عشر إماماً من أولاده وأولاد فاطمة بنت رسول الله أي من ذرية رسول الله (ﷺ)، كما نسب النبي محمد إلى إبراهيم من جهة البنت. فالإمامية مجمعون على عصمتهم وعلو منزلتهم في أهل السنة مجمعة على محبتهم ونزاهتهم ولم يدع أحد صدوراً في حقهم من مخالفة عصمتهم رغم حرص الحكومات المعاصرة لهم على الحصول على أي شيء من هذا القبيل كما هو ثابت تاريخياً أيضاً^(٢).

٤ - كما أن الأمر بالتمسك بالقرآن والعتره مطلق زمانياً أيضاً كما هو واضح من قوله (ﷺ): «من بعدي» دونما تقييد، فهو نافذ المفعول إلى يوم القيامة لخلود الشريعة المحمدية حيث لا نبي بعده (ﷺ)، وحيث إن القرآن محفوظ من الله تبارك وتعالى، والعتره هي الثقل الملازم له الذي لن يفترق عنه، لذلك فهي محفوظة من الله تبارك وتعالى إلى يوم القيامة أيضاً.

(١) الصواعق المعرقة : ١٥١.

(٢) راجع تراجمهم - سلام الله عليهم - فيما كتبه علماء الرجال من أهل السنة وقد ألف العديد منهم كتباً خاصة بالأئمة الاثني عشر من أهل البيت (عليهم السلام)، أمثال ابن طولون النعشقي وغيره.

من هنا يتضح أن في هذا الحديث الشريف المتواتر نصاً صريحاً على حتمية وجود ممثل لأهل بيت النبي وعترته (عليهم السلام) يتحلى بالعصمة وملازمة القرآن في كل عصر لكي يتمسك العباد به وبالذكر الإلهي المحفوظ بهدف النجاة من الضلالة عملاً بوصية نبيهم الخاتم محمد (عليه السلام)، وإلا لبطل مضمون هذا الحديث المتواتر الذي ثبت صدوره عن لا ينطق عن الهوى.

فلا بد إذن من وجود إمام معصوم من العترة النبوية في عصرنا الحاضر يكون مصداقاً للثقل الثاني ويكون التمسك به ممكناً. وقد تنبه لهذه الحقيقة والدلالة الواضحة في حديث الثقلين عدد من كبار علماء أهل السنة وصرح بعضهم بها، مثل ابن حجر الهيتمي حيث قال: وفي أحاديث الحث على التمسك بأهل البيت إشارة إلى عدم القطع متأهل منهم للتمسك به إلى يوم القيامة كما أن الكتاب العزيز كذلك، ولهذا كانوا أماناً لأهل الأرض كما يأتي ويشهد لذلك الخبر السابق **«في كل خلف من أممي عدول من أهل بيتي ...»** (١).

مصادق الحديث في العصر الحاضر

إذن الحديث الشريف يدل بصراحة على وجود متأهل من عترة النبي (عليه السلام) للتمسك به إلى جانب القرآن الكريم في عصرنا الحاضر ويشترط فيه أن يكون معصوماً أيضاً، فمن هو هذا الإمام؟

من الواضح أن ليس ثمة إمام ظاهر يدعي ذلك أو تنطبق عليه الصفات المستفادة من هذا الحديث الشريف، فلا بد إذن من القول بوجوده وغيبته لأن القول بعدم وجوده مردود بدلالة حديث الثقلين المتواتر، وهذه هي خلاصة عقيدة مذهب أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي الموعود القائمة على الكثير من

الأدلة النقلية والعقلية والقائلة بوجوده وغيبته عن الأبصار دون أن تمنع غيبته إمكانية الانتفاع به كما ينتفع بالشمس إذا غيبتها عن الأبصار السحاب.

٢- أحاديث الخلفاء الاثني عشر

روى أحاديث الخلفاء أو النقباء أو الأمراء أو القيمين الاثني عشر، أصحاب الصحاح والمسانيد المعتبرة عند أهل السنة بأسانيد صحيحة عن جابر ابن سمرة، كما رويها عن أنس بن مالك وابن مسعود وعبد الله بن عمر وحذيفة بن اليمان، وكلها مسندة إلى رسول الله (ﷺ)، ومضمون الحديث مروي - بتفصيل أكثر - ويتواتر من طرق أتباع أهل البيت (عليهم السلام) وقد نقل آية الله الشيخ لطف الله الصافي أكثر من (٢٧٠) حديثاً بهذا الشأن^(١).

فهذه الأحاديث من المتفق عليها بين الفرق الإسلامية فلا مجال للتشكيك في صحة المقدار المشترك بينها على الأقل. لكننا نكتفي هنا بالنصوص المروية في الكتب التي هي من أهل السنة وتحديد دلالتها ومصداقها - على الرغم من خلوها من التفاصيل الموجودة في أحاديث الطرق الأخرى لأسباب واضحة - لكي تكون النتيجة حجة على الجميع.

ألفاظ الأحاديث

روى البخاري في صحيحه بسنده عن جابر بن سمرة قال: سمعت النبي (ﷺ) يقول: «يكون إثنا عشر أميراً»، فقال كلمة لم أسمعها، فقال أبي: إنه قال: «كلهم من قريش».

ورواه مسلم في صحيحه من عدة طرق عن جابر بن سمرة وبعدة ألفاظ وفي بعضها لفظ:

(١) راجع كتابه: منتخب الأثر في الإمام الثاني عشر.

« إن هذا الأمر لا يتقضي حتى يمضي اثنا عشر خليفة ... ».

« لا يزال أمر الناس ماضياً ما ولهم اثنا عشر رجلاً ... ».

« لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة ... ».

وتشترك هذه الأحاديث في أنه لم يسمع ذيل الحديث فأخبره والده

بلفظ « كلهم من قريش » وهي التهمة الواردة في معظم نصوص الحديث.

ورواه الترمذي بلفظ : « يكون من بعدي اثنا عشر أميراً ... » وأبو داود بلفظ :

« لا يزال هذا الدين عزيزاً إلى اثني عشر خليفة ، فكبر الناس وضجوا ثم قال كلمة

خفيت ، قلت لأبي : يا أبا ما قال ؟ قال : كلهم من قريش ».

ورواه أحمد في مسنده بطرق كثيرة منها بلفظ : « لا يزال الدين قائماً حتى

تقوم الساعة ، ... » ، وفي بعضها أن مائة من رسول الله (ﷺ) هو : « لا يزال هذا الدين

ظاهراً على من لاواه ، لا يضره مخالف ولا مفارق حتى يمضي من أمتي اثنا عشر أميراً ... » ،

وفي روايات أخرى أنه قاله في عرفة ، وفي أخرى في يوم الجمعة عشية

رجم الأسلمي ، وفي بعضها أن الرسول عقب عليه بالقول : « ... وإذا أعطى الله

تبارك وتعالى أحدكم خيراً فليبدأ بنفسه وأهله وأنا فرطكم على الحوض » ، وفي بعضها

أن قريشاً جاءت إليه (ﷺ) وسألته عما يكون بعد ذلك فقال : « الهرج ».

ورواه الطبراني في المعجم الكبير وفي أوله : « يكون لهذه الأمة اثنا عشر

قيماً لا يضرهم من خذلهم ... ».

ورواه المتقي الهندي في كنز العمال عن أنس بن مالك بلفظ : « لن

يزال هذا الدين قائماً إلى اثني عشر من قريش فإذا هلكوا ماجت الأرض

بأهلها»^(١).

(١) راجع هذه النصوص وتتميز بمصادرها في كتاب منتخب الأثر ومعجم أحاديث الإمام

المهدي (ﷺ) : ٢ / ٢٥٥ - ٢٦٥ ، وكذلك كتاب أحاديث المهدي في مسند أحمد بن حنبل.

دلالاتها على وجود الإمام المهدي (عجل الله فرجه)

هذه هي النصوص المروية في المصادر المعتبرة عند أهل السنة، وبعد عرضها ثبتت الدلالات المستفادة منها كما يلي:

١- المستفاد من روايات الحديث الشريف أنه جاء ضمن خطبة مهمة ألهاها الرسول الأكرم (ﷺ) على المسلمين وفي الأيام الأخيرة من حياته الشريفة، وتصرح مجموعة من رواياته أنها كانت في عرفات في حجة الوداع الشهيرة وهي الخطبة نفسها التي أعلن فيها وصيته الشهيرة بالتمسك بالقرآن وعترته في حديث الثقلين المتواتر الذي دل - كما عرفنا - على حتمية وجود متأهل من أهل البيت (عليهم السلام) للتمسك به إلى جانب القرآن وإلى يوم القيامة. وهي الحجة نفسها التي بلغ في طريق عودتها الأمر القرآني بتنصيب الإمام علي ولياً ومرجعاً للمسلمين ~~في كل وقت~~ ~~في كل حين~~ ~~في كل وقت~~ ~~في كل حين~~ ذلك.

وهذا التقارن بين هذه الأحاديث الثلاثة وجمع تبليغها في الأيام الأخيرة من حياته الشريفة وإحاطتها بكثير من الأهمية يكشف عن أهمية مضامينها فيما يرتبط بهداية المسلمين إلى ما يضمن لهم النجاة على المستويين الفردي والاجتماعي واستمرار تحرك المسيرة الإسلامية من بعده على الصراط المستقيم والمحجة البيضاء.

فهي تشترك في الموضوع المستقبلي الذي تدور عليه مضامينها، لذلك لا يمكن القول بأن رسول الله (ﷺ) أراد من أحاديث الائمة الاثني عشر مجرد الإنخبار عن واقع تاريخي سيجري بعد وفاته، فهذا ما لا يمكنه تفسير

الأهمية القصوى التي أحاط بها تبليغه لمضمون هذا الحديث، بل واضح أن تبليغ هذا الحديث في الأيام الأخيرة من حياته الشريفة يأتي في ضمن مساعيه لهداية المسلمين إلى ما ينقذهم من الضلالة والانحراف بعده وهو الهدف الذي صرح به في حديث الثقلين، لذا فذكر الأئمة أو الخلفاء الاثني عشر والإخبار عن مجيئهم بعده هو لهداية المسلمين وصوناً لمستقبل مسيرتهم من بعده وإتماماً للحجة عليهم. وهذه نقطة محورية مهمة يجب أخذها بنظر الاعتبار لدراسة هذا الحديث وللمعرفة مصداقه.

ترابط أحاديث حجة الوداع

٢ - وعلى ضوء اشتراك الأحاديث الثلاثة في موضوع واحد، فإن مما يعين على فهم هذا الحديث الشريفة مورد البحث، ملاحظة ارتباطه بالحديثين الآخرين اللذين يلقيهما الرسول محمد (صلى الله عليه وآله) في حجة الوداع نفسها أو على الأقل في فترة زمنية واحدة هي الأيام الأخيرة من حياته الشريفة. وحقيقة الأمر أن الأحاديث الثلاثة ترسم صورة متكاملة لطريق اهتداء المسلمين لما يضمن مستقبل مسيرتهم من بعده (صلى الله عليه وآله).

فحديث الثقلين يصرح - كما بيّنا سابقاً - بأن النجاة من الضلالة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) تكون بالتمسك بالقرآن والعترة وأن لكل زمان رجلاً من أهل بيته وعترة جديراً بأن يكون التمسك به إلى جانب القرآن منجاة من الضلالة.

أما حديث الغدير فإنه يصرح باسم الإمام علي (عليه السلام) كولي للامة بعده (صلى الله عليه وآله) يجب عليهم التمسك بولايته كما يجب التمسك بولاية خاتم المرسلين، وهذا ما يدل عليه أخذه (صلى الله عليه وآله) لإقرار من المسلمين بأنه أولي

بالمؤمنين من أنفسهم ثم قوله : « من كنت مولاه فهذا علي مولاه » (١).

أما حديث الأئمة الاثني عشر فإنه يصرح بأن الدين يبقى قائماً الى يوم القيامة بوجود هؤلاء الأئمة وبهذا العدد لا يزيد ولا ينقص، ويهدي الى التمسك بهم.

فتكون الصورة التي ترسمها الأحاديث الثلاثة معاً - وقد صدرت في حجة واحدة أو على الأقل في فترة زمنية واحدة هي الأيام الأخيرة من حياته الشريفة وضمن معنى واحد هو هداية المسلمين الى سبيل النجاة من الانحراف والضلالة بعده وهي: أن النجاة من الضلالة وحفظ قيام الدين تكون بالتمسك بالقرآن الكريم وبأئمة العترة الطاهرة الذين لا يخلو زمان من أحدهم وأن أولهم الإمام علي (عليه السلام) وعددهم اثنا عشر إماماً لا يزيد ولا ينقص.

مصدق الخلفاء الاثني عشر

وعندما نرجع للواقع التاريخي الإسلامي لا نجد مصداقاً للنتيجة المتحصلة سوى أئمة أهل البيت الاثني عشر بدءاً بالإمام علي وانتهاءً بالمهدي المنتظر - سلام الله عليهم - لا يزيد عددهم عن الاثني عشر ولا ينقص فجاؤا المصدق الوحيد لما أخبر به الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله) إذ لم يدع غيرهم ذلك، تحقيقاً للنبوة المحمدية الثابتة عند المسلمين جميعاً.

وحيث قد ثبتت عند المسلمين كافة وفاة الأئمة الأحد عشر من هؤلاء الأئمة الاثني عشر، وثبت عند الإمامية عدم وفاة الثاني عشر منهم؛ في حين أن الحديث المتقدم ينص على استمرار وجودهم الى يوم القيامة؛ لذا فلا مناص

(١) من دلالات حديث الغدير وتواتره وطرقه ربيع موسوعة الغدير للعلامة الأميني (عليه السلام)، والجزء الخاص به من عبقات الأنوار وغيرها.

من القول بوجود الإمام الثاني عشر وغيبته - إذ من الثابت للجميع عدم ظهوره - وقيام الدين بوجوده في غيبته أيضاً تصديقاً لما نص عليه الحديث المتقدم . فيكون هذا الحديث الشريف دليلاً على وجود المهدي الإمامي وغيبته .

دراسة الأحاديث مستقلة

٣ - الدلالة نفسها يمكن التوصل إليها من خلال دراسة الحديث المتقدم بصورة مستقلة وبغض النظر عن ارتباطه بحديثي الثقلين والغدير ، واستناداً إلى الدلالات المستفادة من الحديث نفسه وطبقاً للمروي في كتب أهل السنة . فنصوبه تجمع على أن موضوعه الأول إخبار المسلمين بأن إثني عشر شخصاً سيختلفون النبي (ﷺ) لقوله : « يكون من بعدي » ، أي في الفاصلة الزمنية بين رحيله وإلى يوم القيامة كما هو المستفاد من قوله في مقدمة الحديث : « إن هذا الأمر لا ينقضي » كما في صحيح مسلم وغيره والصيغ الأخرى دالة على الأمر نفسه .

وعليه فالصفات والدلالات التي يشتمل عليها الحديث الشريف لا تنطبق على أكثر من إثني عشر شخصاً بعد رسول الله (ﷺ) وإلى يوم القيامة ، وإلا لما حصر رسول الله (ﷺ) الأمر بهم . فمن هم هؤلاء ؟

وللإجابة على هذا السؤال نرجع إلى نصوص الحديث الشريف نفسه لمعرفة الصفات التي تحددها لهم ثم نلاحظ على من تنطبق .

إن الصفات التي تذكرها النصوص هي : أمراء ، قرشيون ، كونهم خلفاء ، بقاء الإسلام عزيزاً بهم ، قيام الدين بهم ، قيمون على الأمة ، خذلان البعض لهم وتعريضهم للمعاداة . فلندرس كل واحدة من هذه الصفات .

إن معنى الإنتماء لقريش واضح ، وقد أجمعت معظم المذاهب

الإسلامية على اشتراطه في الإمام . أما صفة «الخلافة» أو «الأمير» فالمعنى المتبادر منها هو مَنْ يخلف رسول الله (ﷺ) في قيادة المسلمين أو مَنْ يلي أمرهم، فهل الوصف هذا يراد به من تولّى حكم المسلمين السياسي بعد وفاته (ﷺ) ؟!

من الواضح أنه لا يمكن حمل الوصف المذكور على هذا المعنى ، إذ إن هذا تنفيه أحاديث أخرى صحت حتى عند إخواننا أهل السنة وهي المصراحة بأن الخلافة بهذا المعنى لن تستمر بعد رسول الله (ﷺ) لأكثر من ثلاثين عاماً ثم تصبح ملكاً كما في صحيح البخاري ومسلم^(١) . في حين أن الحديث الشريف يصرح باستمرار وجود هؤلاء الإثني عشر إلى يوم القيامة . فلا معنى لحصر البحث عن مصدايق الحديث الشريف فيمن تولّى حكم المسلمين بالفعل.

مركزية تكوير علوم

دلالة الواقع التاريخي

يُضاف إلى ذلك أن الواقع التاريخي الاسلامي ينفي أن يكون المقصود بالخليفة هذا المعنى، إذ أن عدد من وصل للحكم من المسلمين بعد وفاة رسول الله (ﷺ) وتسمى بهذا الاسم يفوق الإثني عشر بكثير.

أجل يمكن القول بأن الإثني عشر المقصودين في الحديث الشريف قد يكون بعضهم من هؤلاء الذين وصلوا إلى الحكم وهم الجامعون للأوصاف الواردة في النصوص وليس مجرد تسلم حكم المسلمين بطريقة أو بأخرى يجعلهم مصداقاً للخلفاء والأمراء في هذا الحديث الشريف.

فإن الخلافة والإمرة بالمعنى المعروف والمتداول بين المسلمين هو أمر

(١) راجع في ذلك معجم أحاديث الإمام المهدي: ١٦: ١-٢٨.

منقوض ومردود بتصريح الأحاديث الشريفة بسرعة زوال الخلافة بهذا المعنى كما تقدم، ولأنه يستلزم أن يكونوا متفرقين على مدى التاريخ الإسلامي وهذا ما تنقضه الدلالات الأخرى المستفادة من الحديث الشريف، لأن مصاديق هذا المفهوم قد انقطعت منذ مدة طويلة في حين أن الحديث ينص على استمرار وجود هؤلاء الخلفاء الإثني عشر إلى يوم القيامة دونما انقطاع كما سنرى لاحقاً.

ولذلك لابد من حمل معنى «الخليفة» في هذا الحديث على ما هو أعم من التولي المباشر للحكم السياسي، أي أن يكون المقصود خلافته (عجل الله فرجه) في الوصاية على الدين والولاية على الأمة وهدايتها إلى الصراط المستقيم سواء استلم الخليفة الحكم عملياً أو لم يستلمه، فالرسول (صلى الله عليه وآله) كان يقوم بهذه المهمة عندما كان في مكة يتابع نشر دعواته بسرية وعندما أعلنها وتعرض للأذى من المشركين وعندما هاجر إلى المدينة وأقام دولته وتولى حكومتها. فقد كان (صلى الله عليه وآله) قتيماً على الدين الحق حافظاً له وداعياً إليه في كل الأحوال، دون أن يكون لاستلامه الفعلي للحكم علاقة بإنجاز هذه المهمة وإن كان هو الأجدر باستلام الحكم في كل الأحوال.

وهذا ما يشير إليه تشبيهه (عليه السلام) لهؤلاء الإثني عشر بنقباء بني إسرائيل وأوصياء موسى (عليه السلام) كما في حديث ابن مسعود المروي في مسند أحمد بن حنبل وغيره^(١)، وهذا ما يدل عليه الحديث الشريف نفسه عندما يربط - في بعض نصوصه - بين وجودهم وبين قيام الدين أي حفظه، فهم أوصياء رسول الله (صلى الله عليه وآله) وخلفاؤه في الوصاية على دينه والهداية إليه.

(١) مسند أحمد: ١/ ٣٦٨، المعجم الكبير للطبراني: ١١/ ١٦٥، المستدرک للحاكم: ٤/ ٥٠١.

اتصال وجود الخلفاء الاثني عشر

وهذه الصفة - أي قيام الدين بهم - تدل على استمرار وجودهم ما بين وفاة رسول الله (ﷺ) ويوم القيامة، لأن القول بتفرقهم وخلو بعض الأزمان من أحدهم مع ربط قيام الدين بهم، يعني ضياع الإسلام وعدم قيامه في بعض الأزمان وهذا خلاف ما يدل عليه الحديث الشريف بعبارات من قبيل « لا يزال الدين قائماً » « لا يزال الإسلام عزيزاً ».

من هنا لا يمكن أن يكون مصداق الحديث الشريف أشخاصاً متفرقين على طول التاريخ الإسلامي بل يجب أن لا يخلو زمان من واحد منهم. فيكون وجودهم متصلاً.

كما إن صفة قيام الدين بهم تؤكد أن المعنى المراد من الخلافة لرسول الله (ﷺ) هو المعنى الشمولي المتقدم الذي يشمل بالدرجة الأولى الوصاية على الدين الحق وحفظه والدعوة والهداية إليه، الأمر الذي يؤهلهم للقيومة على الأمة والولاية الشرعية عليهم المنتزعة من الولاية النبوية كما في حديث الغدير المشار إليه.

وهذا يستلزم تحليهم بالدرجة العليا من العلم بالدين الحق والعمل على وفقه لكي يكونوا أهلاً لحفظه وهداية الخلق إليه، وهذا ما يشير إليه قوله (ﷺ) في وصفه لهم : « كلهم يعمل بالهدى ودين الحق » الوارد في ذيل بعض نصوص هذا الحديث الشريف (١).

وعلى ضوء ما تقدم نفهم الصفة الاخرى التي يذكرها الحديث الشريف

(١) فتح الباري في شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني: ١٨١/٢، باب الاستخلاف .

لهم وهي أنهم سيُعرضون للكثير من أشكال المعاداة والخذلان - ولو لم يكن كثيراً لما استحق الذكر - دون أن يضرهم ذلك ، فهذا العداء والخذلان لن يضرهم بمعنى أنه لا يصددهم عن تحقيق مهمتهم الأساسية بالحفاظ على قيام الدين وعزته رغم كل الصعاب وبقائه محفوظاً عندهم في كل الأزمان رغم أن الكيان السياسي للمسلمين تعرض لحقب تاريخية عديدة أصابه فيها الذل والهوان وتولى حكمه فيها أبعد الخلق عن معنى خلافة رسول الله (ﷺ).

هذه هي صفات الخلفاء الأئمة الاثني عشر المستفادة من دلالات الحديث الشريف طبقاً لنصوصه المروية في أفضل الكتب المعتمدة عند إخواننا أهل السنة ، فعلى من تنطبق ؟



ائمة العترة هم المصدق الوحي
الواقع التاريخي يثبت أن المصدق الوحيد الذي تنطبق عليه هم الاثمة
الاثنا عشر من عترة النبي الأعظم (ﷺ) وهم يحتصون بهذا العدد تاريخياً
كما هو معلوم وتنطبق عليهم الأوصاف المستفادة من دلالات الحديث
الشريف، كما سنشير لذلك فيما يلي:

أدلة التطبيق

أولاً: إن الحديث يدل بصورة واضحة على لزوم توفر تلك الأوصاف في هؤلاء الخلفاء الاثني عشر والتي تؤهلهم لكي يكون الدين قائماً بهم. بمعنى أن يكونوا جميعاً معبرين عن خط واحد ومنهج واحد في الدفاع عن الدين وحفظه وتبليغه - كما فعل رسول الله (ﷺ) - ، وقد توفرت هذه الصفات في ائمة العترة النبوية الطاهرة الذين ثبت أن علوم النبي (ﷺ) عندهم وثبت عنه وصيته بالتمسك بهم للنجاة من الضلالة كما في حديث الثقلين ، وقد أخذ

الكثير من المسلمين - ومنهم أئمة المذاهب الأربعة - علوم الدين منهم كما هو ثابت تاريخياً وثبت في روايات مختلف الفرق الإسلامية لجوء الجميع إليهم وققرهم إليهم في علوم الدين واستغناؤهم (عليه السلام) عن الجميع في ذلك^(١).

كما أثبتت سيرتهم تفانيهم في الدفاع عن الإسلام ونشر علومه وإغاثة المسلمين عندما هاجمتهم الغزوات الفكرية . واحتجاجاتهم على الملحدين وأرباب الديانات الأخرى مدونة في كتب المسلمين وهي تثبت حقيقة قيام الدين بهم وخلافتهم للرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله) في ذلك، وأهليتهم لقيادة المسلمين أيضاً كما صرح بذلك الذهبي مثلاً حيث قال بأهلية الإمام الحسن والحسين والسجاد والياقر (عليهم السلام) ثم قال: وكذلك جعفر الصادق كبير الشأن من أئمة العلم كان أولى بالأمر من أبي جعفر المنصور ، وكان ولده موسى كبير القدر جيد العلم أولى بالخلافة من هارون^(٢).

ثانياً: إن سيرتهم (عليهم السلام) تتضح من تصريح الحديث الشريف بتعريض الخلفاء الإثني عشر للمعاداة والخذلان دون أن يضر ذلك في قيامهم بإنجاز مهمتهم الأساسية في حفظ الدين والدفاع عنه كما لاحظنا ذلك في الفقرة السابقة، ومن المعروف تاريخياً أنهم تعرضوا للأذى والملاحقة الشديدة من قِبل السلطات الحاكمة التي لم تأل جهداً لإبادتهم مثل ما جرى في واقعة الطف للحسين (عليه السلام) وأهل بيته وأصحابه وتعريضهم للمسجن والاعتقال بالقتل أو السم الأمر الذي أدى في نهاية المطاف إلى ضرورة غيبة خاتمهم الإمام

(١) راجع مثلاً «الإمام الصادق والمذاهب الأربعة» للشيخ أحمد حيدر، وما ورد بشأنهم في تاريخ دمشق لابن حساكر وفي تاريخ بغداد للخطيب البغدادي والصواعق المحرقة لابن حجر وسير أعلام النبلاء للذهبي ووفيات الأعيان لابن خلكان وغيرها، وسائر من ترجم لهم (عليهم السلام) من مختلف الفرق الإسلامية.

(٢) سير أعلام النبلاء: ١٣ / ١٢٠ وراجع ما جمعه الشيخ الطبرسي في كتاب الاحتجاج تجد نماذج كثيرة لدفاعهم عن الإسلام بوجه الأفكار الدخيلة.

الثاني عشر (عليه السلام) ، ولكن كل أشكال التمسك والقهر والمضاء والخذلان لم يُنْهَ عن حفظ سنة جدهم (عليه السلام) وتبليغها حيث حفلت الأحاديث المروية عنهم والمدونة في كتب علماء مدرستهم بكل ما يحتاجه الإنسان في مختلف شؤونه الفردية والاجتماعية^(١).

ثالثاً: تنطبق عليهم دلالة الحديث على استمرار وجودهم بصورة متصلة ما بين وفاة جدهم (عليه السلام) وقيام الساعة، في سلسلة ذهبية لم تؤد إلى قطعها كل حملات العداء والخذلان التي تعرضوا لها، وإن أدت إلى غيبة خاتمهم الإمام المهدي (عليه السلام) فاستمر دوره في حفظ الدين وقيامه بذلك من خلف استار الغيبة بأساليب متنوعة أثبتت أن الانتفاع بوجوده متحقق مثلما ينتفع بالشمس إذا غيبتها السحب عن الأبصار كما ورد في الأحاديث الشريفة^(٢).

وبذلك يتضح أن عقيدة مهدية أهل البيت (عليهم السلام) كيف تفسر عدم تناسب طول الفترة الزمنية بين وفاة الرسول (عليه السلام) وبين قيام الساعة، مع تحديد الحديث الشريف «تكون الساعة بعد ثمانين عاماً من غيبة الإمام المهدي» على الإسلام بإثني عشر رجلاً لا أكثر، يستمر وجودهم متصلاً إلى يوم القيامة لأن قيام الدين يكون بهم.

وبذلك يكون الحديث الشريف من الأحاديث المتفق على صحتها بين المسلمين والدالة على وجود الإمام المهدي وغيبته لأنه لا ينطبق على غير الأئمة الإثني عشر من أئمة العترة النبوية الذين أدعى خذلانهم إلى غيبة خاتمهم (عليه السلام) .

(١) جمعت هذه الأحاديث الشريفة في موسوعات ضخمة مثل بحار الأنوار للعلامة المجلسي ووسائل الشريعة للحر العاملي.

(٢) مثل إصداره «التوقيعات» وهي الرسائل التي كان (عليه السلام) يبعثها للمؤمنين ويحجب فيها عن أساطهم الدينية المختلفة وقد دونت كتب الدين عدداً كبيراً منها، تجدها في كتاب «كلمة الإمام المهدي» والصحيفة المهدوية وغيرها.

الاتفاق على أن المهدي خاتم الخلفاء الاثني عشر

يؤيد ذلك موافقة عدد كبير من علماء أهل السنة لعقيدة أهل البيت (عليهم السلام) في كون المهدي المنتظر هو الخليفة الثاني عشر من الخلفاء الاثني عشر الذين أخبر الرسول (ﷺ) عن خلافتهم الدينية، أمثال أبي داود في سنته^(١) وابن كثير في تفسيره^(٢) وغيرهم. وصرح بذلك المجمع الفقهي التابع للأمانة العامة لرابطة العالم الإسلامي في جوابه على استفتاء مسلم من كينيا بشأن الإمام الموعود، حيث ورد في جواب المجمع: «هو [المهدي الموعود] آخر الخلفاء الراشدين الاثني عشر الذين أخبر عنهم النبي صلوات الله وسلامه عليه في الصحاح...»^(٣).

ولعل مستندهم في ذلك حديث الأئمة الظاهرة القائمة بأمر الله الذي يتحدث عن المصداق الذي يتحدث عنه جبرئيل الأئمة الاثني عشر الذي يصرح بأن آخر أمراء هذه الأمة الظاهرة هو المهدي الموعود كما سنلاحظ.

٣- حديث الأمة الظاهرة القائمة بأمر الله

وهو من الأحاديث المشهورة المروية في الكتب الستة وغيرها من المعاميع الروائية المعتبرة عند إخواننا أهل السنة من طرق كثيرة فقد رواه مثلاً أحمد بن حنبل وحده من سبعة وعشرين طريقاً^(١).

(١) راجع ما نقله الشيخ عبدالمحسن العباد في بحثه (عقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر) المطبوع في مجلة الجامعة الإسلامية العدد الثالث، السنة الأولى، ذو القعدة ١٣٨٨ هـ.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٢ / ٢٤ في تفسير الآية ١٢ من سورة المائدة.

(٣) راجع النسخة المصورة لفتوى رابطة العالم الإسلامي، المجمع الفقهي المنشورة في كتاب احاديث المهدي من مسند أحمد بن حنبل: ١٦٢-١٦٦.

(٤) راجع كتاب «احاديث المهدي (عليه السلام)» من مسند أحمد بن حنبل، اعتد السيد محمد جواد الجلاي: ٦٨-٧٦.

فقد رواه البخاري في صحيحه بلفظ « لا يزال ناس من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون »^(١).

ورواه البخاري في تاريخه ومسلم وأبو داود وابن ماجه والترمذي وأحمد بن حنبل والحاكم وغيرهم بلفظ : « لا تزال طائفة من أمتي على الحق حتى يأتي أمر الله عز وجل »^(٢).

ورواه البخاري في صحيحه ومسلم وأحمد وابن ماجه بلفظ : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ولن تزال [من] هذه الأمة أمة قائمة على أمر الله، لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس »^(٣).

ورواه مسلم وأحمد والحاكم وغيرهم عن جابر بن سمرة : « لا يزال هذا الدين قائماً تقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة »^(٤). وفيه أنه (عليه السلام) قال ذلك في حجة الوداع، وجابر هو نفسه روي حديث الاثمة الاثني عشر من قريش. وفي رواية لمسلم : « لا تزال عصابة من أمتي يُقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم لا يضرهم من خالفهم حتى يأتيهم الساعة وهم على ذلك »^(٥).

وفي رواية لأبي داود وأحمد والحاكم وغيرهم بلفظ : « لا تبرح عصابة من أمتي ظاهرين على الحق لا يباثون من خالفهم حتى يخرج المسيح الدجال فيقاتلونه »^(٦).

(١) صحيح البخاري: ٢٥٢/٤.

(٢) تاريخ البخاري: ١٢/١ حديث ١٧٩٧، صحيح مسلم: ١٥٢٣/٣، حديث ١٩٢٠، وسنن أبي داود: ٩٧/٤، حديث ٤٢٠٢ وابن ماجه: ٥/١ باب ١ حديث ١٠، والترمذي: ٥٠٤/٤، حديث ٢٢٢٦ وأحمد بن حنبل في مسنده: ٣٢١/٢.

(٣) صحيح البخاري: ١٦٧/٩، وصحيح مسلم: ١٥٢١/٣، حديث ١٠٣٧، ومسند أحمد: ١٠١/٤، وابن ماجه: ٥/١ باب ١ حديث ٧.

(٤) صحيح مسلم: ١٥٢٤، حديث ١٩٢٢، مسند أحمد: ٩٢/٥، ٨١، ومستدرك الحاكم: ٤٤٩/٤.

(٥) صحيح مسلم: ١٥٢٤/٣، ١٥٢٥، باب ٥٣، حديث ١٩٢٤.

(٦) مسند أحمد: ٤٢٤/٤، سنن أبي داود: ١/٣، حديث ٢٤٨٤، ومستدرك الحاكم: ٧١/٢.

وفي رواية للبخاري في تأريخه وأحمد في مسنده ورجالهم ثقات كما قال الكشميري في تصريحه بلفظ: « لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين على من ناوهم حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى، وينزل عيسى بن مريم »^(١).

وفي رواية لمسلم وأحمد: « لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة، قال: فينزل عيسى بن مريم (عليه السلام)، فيقول أميرهم: تعال صل بنا، فيقول: لا، إن بعضكم على بعض أمير ليكرم الله هذه الأمة »^(٢).

والحديث الشريف جاء في حجة الوداع كما يصرح بذلك جابر بن سمرة فيما رواه عنه مسلم وأحمد والحاكم كما تقدم، وهذه الحجة هي نفسها التي بلغ فيها رسول الله (ﷺ) أحاديث التفسير والغدير والأئمة الإثني عشر، لذا فهو يأتي في إطار التخطيط النبوي لهداية المسلمين إلى ما يحفظ مسيرتهم بعده أو ما ينقذهم من الضلالة ومعجزة الكاهلية، فهو غير بعيد عن أجواء الأحاديث السابقة.

على أن من الواضح للمتدبر في هذا الحديث الشريف وحديث الأئمة الإثني عشر أن كليهما يتحدثان عن مصداق واحد لا أكثر، كما هو مشهود في اشتراكهما في ذكر صفات تتحدث وتهدي إلى مصداق واحد، خاصة ما يصرح بربط قيام الدين وحفظه بوجود هذه الأمة الظاهرة القائمة بأمر الله في الحديث الثاني وبوجود الأئمة الإثني عشر في الحديث الأول، لأن ذلك يعني امتلاك هذه الجهة للقيمومة على الدين ومرجعيتها في معرفة حقائق

(١) تاريخ البخاري: ٤٥١/٥، حديث ١٢٦٨، مسند أحمد: ١٢٦/٢.

(٢) مجمع أحاديث الإمام المهدي: ٥١/١ - ٦٨، وقد ذكر لكل حديث الكثير من المصادر من المراجع الروائية المعتبرة عند أهل السنة وقد اخترنا بعضها من المتن والبعض الآخر من الهوامش.

الدين الحق وتعرضها بسبب ذلك للسعادة والخذلان وهذا ما يشترك الحديثان في ذكره وفي التصريح بعدم إضراره في أصل مهمة هذه العصاة وهي الدفاع عن الدين الحق وحفظه .

ويؤكد حديث الأمة الظاهرة صراحة - فيما تقدم من نصوصه - مادل عليه حديث الاثمة الإثني عشر ضمناً من استمرار وجود هؤلاء الاثمة الى يوم القيامة وكذلك من أن مهمتهم الأساسية خلافة رسول الله (ﷺ) في الدفاع عن الدين الحق وحفظه دون أن يؤثر في إنجاز أصل هذه المهمة استلامهم الفعلي للحكم أو عدم استلامه وإن كانوا هم الأجدر بذلك.

كما أنه يصرح بأن خاتم أسراء هذه الأمة الظاهرة هو الإمام المهدي الموعود - كما دل على ذلك ضمناً حديث الاثمة الإثني عشر -، فهو يصرح باستمرار وجودها الى نزول عيسى (ﷺ) ومباصرته لأمرها وصلاته خلفه وهذه الحادثة ترتبط بالإمام المهدي - عجل الله فرجه - باتفاق المسلمين.

ويصرح حديث الأمة الظاهرة بلزوم أن يكون هؤلاء الاثمة الإثنا عشر ائمة حق قائمين بأمر الله كما تصرح بذلك النصوص المتقدمة، فهم يمثلون خطأ واحداً منسجماً في خلافة رسول الله الحقيقية والوصاية على شريعته، خطأ متصلاً دون انقطاع الى يوم القيامة، وهذا ما لا ينسجم بحال من الأحوال مع تاريخ خلفاء الدولة الإسلامية الذين حكموها فعلاً. لذلك فإن جميع الذين غفلوا عن هذه الدلالات في الحديثين المتقدمين وسعوا للعثور على مصاديق الاثمة الإثني عشر في الدين وصلوا للحكم بعد رسول الله (ﷺ) بأي طريقة كانت، تاهوا في متاهات غريبة ولم يستطيعوا تقديم مصادق معقول ينسجم مع دلالات هذه الأحاديث الشريفة ولا مع الواقع التاريخي. فتعددت آراؤهم وعمدوا الى تأويلات باردة لما صرحت به الأحاديث الشريفة الأمر الذي

يتعارض بالكامل مع هدف الرسول الأكرم (ﷺ) من إخبار المسلمين بهؤلاء القائمين بأمر الله وهو الهداية إليهم وإرجاعهم ودعوتهم للتمسك بهم.

فأي انسجام في الخط والمنهج وتمثيل الدين الحق والصدق في التعبير عن خلافة رسول الله (ﷺ) بين الإمام علي (عليه السلام) ومعاوية، أو بين الإمام الحسين (عليه السلام) ويزيد بن معاوية لكي يعتبروهم جميعاً من هؤلاء من الخلفاء الإثني عشر الذين يقوم بهم الدين؟! وكيف يمكن القول بأن أمثال يزيد بن معاوية أو الوليد بن عبد الملك يمكن أن يصدق عليهم الوصف النبوي للأئمة الظاهرة والأئمة الاثني عشر بأنهم على الحق وقائمين بأمر الله وخلفاء رسوله وكيف ذاك وسيرتهم شاهدة بأنهم أبعد الناس عن العلم بالدين ومثلي نهج رسول الله (ﷺ).

هذا بعض ما يقال بشأن المصدايق التي عرضها للأئمة الإثني عشر العلماء الذين راعوا دلالة الأحاديث على اتصال سلسلة هؤلاء الأئمة وأغفلوا عدم انطباق الصفات الأخرى عليهم كما لاحظنا. يُضاف إلى ذلك إغفالهم لتصريح الأحاديث باستمرار وجود هؤلاء الأئمة إلى يوم القيامة؛ إذ إن المصدايق التي عرضوها تنتهي بإنهاء العصر الأموي^(١)!

أما الذين سعوا لمراعاة الصفات الأخرى فيمن حكموا المسلمين فقد أغفلوا دلالة الحديث على استمرار وجودهم دون انقطاع إذ تركوا الخلفاء الذين أعقبوا معاوية إلى عمر بن عبد العزيز لي جعلوه خامس أو سادس الإثني عشر وتركوا ما بعده إلى هذا أو ذاك من الخلفاء العباسيين ممن رأوهم أقرب

(١) وهذا أضعف الآراء وأبعدا عن دلالات الحديث الشريف ورغم ذلك رجحه ابن باز في تعليقه على معاشرة الشيخ عبدالمحسن العباد عن المهدي الموعود، راجع مجلة الجامعة الإسلامية للمدوّن الثالث، السنة الأولى، ذو القعدة ١٣٨٨ هـ.

إلى الصفات التي يذكرها الحديث ورغم ذلك لم يكتمل العدد حتى قال السيوطي بأن المتبقي اثنان منتظران أحدهما المهدي الموعود والثاني لم يعرفه هو ولا غيره (١)!

وما كانوا بحاجة إلى كل هذه التأويلات الباردة والمتاهات المحيرة لو تدبروا بموضوعية في تلك الأحاديث الشريفة واستندوا إلى مدلولاتها الواضحة التي تنطبق بالكامل على الأئمة الإثني عشر من عترة رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعلى القول بعدم انقطاع سلسلتهم إلى يوم القيامة في ظل القول بوجود الإمام الثاني عشر المهدي الموعود (عليه السلام) وغيبته وقيامه حتى في ظل غيبته عن الأبصار بمهام حفظ الدين ولو بأساليب خفية لكنها كاملة في إتمام حجة الله على خلقه كما يثبت على ذلك الأحاديث المتقدمة وتدل عليه أيضاً الأحاديث اللاحقة.



٤- أحاديث عدم خلو الزمان عن الإمام الرواسي المنقذ من الميته الجاهلية

وهي أيضاً من الأحاديث الشريفة المروية من طريق الفريقين ، نختار منها المروي في الكتب المعتبرة عند أهل السنة، فقد روى البخاري ومسلم في صحيحيهما وأحمد بن حنبل في مسنده وغيرهم بأسانيدهم عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه قال: « لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس اثنان » (٢). وروى البخاري في تأريخه وأحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه

(١) وهذا من أطراف الآراء راجع أصوله على السنة المحمدية للشيخ محمود أبو رية : ٢١٢، وراجع أيضاً في مناقشة هذه الآراء ما ذكره الشيخ لطف الله الصافي في كتابه منتخب الأثر: في الهامش، ودلائل المصدق للشيخ محمد حسن المنظر، ٢: ٣١٥ وما بعدها، وما أورده للحكيم صدر الدين الشيرازي في شرح أصول الكافي : ٤٦٣ - ٤٧٠ من الطبعة الحجرية.

(٢) صحيح البخاري: ٧٨ / ٩، صحيح مسلم: ١١٥٢ / ٣، مسند أحمد: ٢٩ / ٢، ٩٣ / ٢ بطريق آخر.

وابن أبي شيبه في مسنده والطيالسي في مسنده وأبو يعلى والطبراني والبزار والهيثمى وغيرهم بألفاظ متقاربة وأسانيد عديدة عن رسول الله (ﷺ) أنه قال واللفظ للطيالسي : « من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية ، ومن نزع يداً من طاعة جاء يوم القيامة لا حجة له » (١).

وعلق ابن حبان على الحديث موضحاً معناه بقوله : قال أبو حاتم: قوله (ﷺ) : « مات ميتة الجاهلية » معناه : من مات ولم يعتقد أن له إماماً يدعو الناس إلى طاعة الله حتى يكون قوام الإسلام به عند الحوادث والنوازل، مقتنعاً في الإنقياد على من ليس نعته ما وصفنا مات ميتة جاهلية (٢).

معنى « الأمر » في الكتاب والسنة

إن الحديث الأول قد صرح به في « الأمر » في قریش ما بقي البشر على الأرض فلا تخلو الأرض من قرشي يكره له « الأمر » ، فما هو المقصود من « الأمر » هنا ؟ وهل يمكن تفسيره بالاستسلام الفعلي للحكم الظاهري للمسلمين ؟ !

الجواب: أن الواقع التاريخي ينفي هذا التفسير، وعلى الأقل منذ سقوط الخلافة العباسية إلى اليوم لم يكن حكم المسلمين لقرشي كما هو معلوم، لذا لا يمكن تفسير « الأمر » بغير القول بمعنى الخلافة العامة لرسول الله (ﷺ) في الوصاية على الدين وحفظه والدفاع عنه وهداية الخلق إليه، الأمر الذي يؤهل صاحبه لقيادة المسلمين والحكم الظاهري ، فالأمر هنا هو من نوع «

(١) تاريخ البخاري: ٤٤٥ / ٦ ، مسند احمد: ٤٦٦ / ٣ ، صحيح ابن حبان: ٤٩ / ٧ ، مسند الطيالسي: ١٢٥٩

الحديث رقم ١٩١٣ مسند ابن أبي شيبه: ٣٨ / ١٥ ، المعجم الكبير للطبراني: ١٠ / ٣٥٠ ، مجمع الزوائد:

٢٥٢ / ٢ ، عن أبي يعلى وقلزلة والطبراني.

(٢) صحيح ابن حبان: ٤٩ / ٧ .

الأمر» الوارد في سورة النساء في آية الطاعة، وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(١)، وهي الآية الدالة على عصمة أولي الأمر لاشتراكهم في الأمر بالطاعة مع الرسول (ﷺ) ولأن: «الله تعالى أمر بطاعة أولي الأمر على سبيل الجزم والقطع في هذه الآية، ومن أمر بطاعته على سبيل الجزم والقطع لا بد وأن يكون معصوماً عن الخطأ... كما قال الفخر الرازي في تفسيره^(٢).

فلا بد أن يكون في زماننا الحاضر أيضاً قرشي يكون له «الأمر» هذا ويقوم به الدين ويتحلّى بالعصمة ويخلف رسول الله (ﷺ) في مهمة حفظ الدين والهداية إليه إذ لا يخلو زمان من مصداق لذلك كما ينص الحديث الشريف المتقدم، وحيث إنه لا يوجد إمام ظاهر يدعي ذلك فلا بد من القول بوجوده واستتاره وغيبته وقيل بمهمته حفظ الدين تصديقاً للحديث الشريف وهذه هي عقيدة أهل البيت (عليهم السلام) في المهدي وغيبته.

يُضاف إلى ذلك أن أحاديث الخلفاء الإثني عشر قد حصرت عدد خلفاء الرسول بهذا المعنى إلى يوم القيامة باثني عشر، وقد اتضحت دلالتها على وجود الإمام المهدي وغيبته، لذلك يكون حديث عدم خلو الزمان من الإمام القرشي مؤكداً لهذه الدلالة.

والدلالة نفسها يمكن التوصل إليها من أحاديث وجوب معرفة إمام الزمان وإتباعه والتي تقدم نموذج لها، حيث تنص على أن لا حجة يوم القيامة لمن عمي عن معرفته وخرج عن طاعته كما رأينا، لذا فلا مناص من

(١) النساء (٤): ٥٩.

(٢) التفسير الكبير: ١٠ / ١٤١، وراجع البحث المفصل الذي أورده العلامة الطباطبائي في تفسير هذه الآية الكريمة ودلالاتها في تفسير الميزان: ٤ / ٣٨٧ - ٤١١.

القول بحتمية وجوده وإمكانية التعرف عليه والتمسك بعرض طاعته وإلا لما كان للاحتجاج الإلهي على الغافلين عن معرفته وطاعته معنى، إذ كيف يكون الاحتجاج بمن لا وجود له.

وحيث إن أمر الطاعة له مطلق فهو دال على عصمته ويؤكد صدر الحديث على أن عدم معرفته والتمسك به يقود إلى ميتة الجاهلية، وأن طاعته واجبة لأنه يدعو إلى طاعة الله وبه يكون قوام الإسلام كما صرح بذلك ابن حبان فيما نقله عن أبي حاتم من دلالة الحديث الواضحة، ولذلك صرح أبو حاتم بأن طاعة غيره ممن لم يتصف بهذه الصفات تؤدي إلى ميتة الجاهلية. وهذا هو المستفاد من الحديث الأول فالدلالة مشتركة وتكون المحصلة: حتمية وجود إمام معصوم قرشي يكون الإسلام به قائماً يدعو إلى طاعة الله ويكون له الأمر ويتحمل مسؤولية حفظ الدين الحق، وحيث إن مثل هذا الإمام غير ظاهر فلا بد من القوة ببقائه وتكميله المهام من خلف أستار الغيبة إلى حين زوال الأسباب التي أدت إلى غيبته فيظهر حينئذ ليقيم الدولة العادلة على أساس قيم الدين الذي حفظه.

ولا يمكن القول بتعدد الغائبين لأن أحاديث الائمة الاثني عشر حصرت عدد خلفاء الرسول (ﷺ) بهذا العدد وثبت أن المصداق الوحيد الذي تنطبق عليه الشروط المستفادة من دلالات هذه الأحاديث هم أئمة أهل البيت النبوي، وقد ثبتت وفاة الائمة الأحد عشر ولم يبق إلا خاتمهم المهدي الموعود^(١) فلا بد من القول باستمرار وجوده إلى يوم القيامة استناداً إلى

(١) يلاحظ هنا أن كل المؤرخين من مختلف المذاهب الإسلامية الذين ترجموا للائمة الاثني عشر من أهل البيت (عليهم السلام) ذكروا تواريخ وفيات الائمة الأحد عشر باستثناء المهدي بن الحسن العسكري فقد ذكروا تاريخ ولادته فقط. وهذا الأمر يصدق حتى على الذين لم يقولوا بأنه هو المهدي الموعود المبشر به لبي

الأحاديث المتقدمة، ولأن الصحيح من الأقوال هو أن الأرض لا تخلو من حجة كما يقول ابن حجر العسقلاني في شرحه لصحيح البخاري: وفي صلاة عيسى (عليه السلام) خلف رجل من هذه الأمة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة للصحيح من الأقوال: «إن الأرض لا تخلو من قائم لله بحجة»، والله أعلم^(١).

ولابد من الإشارة هنا إلى أن الدلالات المستفادة من هذه الأحاديث الشريفة على وجود المهدي الإمامي وغيبته هي دلالات واضحة إلا أن مما أثار بعض الغموض عليها وأوجد الحاجة إلى الاستدلال عليها والتحليل المفصل لها هو السكوت عنها والتعقيم عليها أو محاولات تأويلها وصرفها عن المصداق الحقيقي بسبب طغوان الخلافات السياسية التي شهدها العالم الإسلامي وانعكاساتها على الأمور العقائدية وهو السبب نفسه الذي أدى إلى إحجام بعض المحدثين عن نقل وتلخيص طائفة أخرى من الأحاديث التي صحت عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) والتي صرحت بما أشارت إليه هذه الأحاديث وشخصت مصاديقها، لأن المصالح السياسية للحكام الأمويين والعباسيين منعت من اشتهار مثل هذه الأحاديث ومنعت من انتشار الكتب التي تنقلها. كما هو واضح لمن راجع التاريخ الإسلامي.



وفيه فصول :



الفصل الأول :

نشأة الإمام محمد المهدي (عليه السلام)

الفصل الثاني :

مراحل حياة الإمام المهدي (عليه السلام)

الفصل الثالث :

الإمام المهدي في ظل أبيه (عليه السلام)



مرکز تحقیق تکاپویر علوم اسلامی

الفصل الأول

نشأة الإمام محمّد بن الحسن المهدي (عليه السلام)

تأريخ الولادة

ولد - سلام الله عليه - في دار أبيه الحسن العسكري (عليه السلام) في مدينة سامراء أواخر ليلة الجمعة الخامسة عشر من شعبان وهي من الليالي المباركة التي يُستحب إحياؤها بالعبادة وصوم نهارها طبقاً لروايات شريفة مروية في الصحاح مثل سنن ابن ماجه وسنن الترمذي وغيرهما من كتب أهل السنة (١) إضافة إلى ما روي عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) (٢).

وكانت سنة ولادته (٢٥٥ هـ) على أشهر الروايات، وثمة روايات أخرى تذكر أن سنة الولادة هي (٢٥٦ هـ) أو (٢٥٤ هـ) مع الاتفاق على يومها وروي غير ذلك، إلا أن الأرجح هو التأريخ الأول لعدة شواهد، منها وروده في أقدم المصادر التي سجلت خبر الولادة وهو كتاب الغيبة للشيخ الثقة الفضل بن شاذان الذي عاصر ولادة المهدي (عليه السلام) وتوفي قبل وفاة أبيه الحسن

(١) راجع مثلاً مستند أحمد بن حنبل: ١٧٦/٢، سنن ابن ماجه: ١/٤٤١ - ٤٤٥، فيض القدير: ٤/٤٥٩، سنن الترمذي: ١١٦/٣، كنز العمال: ١٦٦/٣ وغيرها كثير.

(٢) ثواب الأعمال للشيخ الصدوق: ١٠١، مصباح التهجيد للشيخ الطوسي: ٧٦٢، إقبال الأعمال للسيد ابن طاووس: ٧١٨.

العسكري (عليه السلام) بفترة وجيزة^(١)، ومنها أن معظم الروايات الأخرى تذكر أن يوم الولادة كان يوم جمعة منتصف شهر شعبان وإن اختلفت في تحديد سنة الولادة، ومن خلال مراجعتنا للتقويم التطبيقي^(٢) وجدنا أن النصف من شعبان صادف يوم جمعة في سنة (٢٥٥ هـ) وحدها دون السنين الأخرى المذكورة في تلك الروايات.

ومثل هذا الاختلاف أمر طبيعي جار مع تواريخ ولادات ووفيات آبائه وحتى مع جده الرسول الأعظم (عليه السلام)، دون أن يؤثر ذلك على ثبوت ولادتهم (عليهم السلام)، كما أنه طبيعي للغاية بملاحظة سريّة الولادة عند وقوعها حفظاً للوليد المبارك كما ستلاحظ ذلك لاحقاً.



تواتر خبر ولادته (عليه السلام)

روى قصة الولادة أو خبرها الكثير من العلماء بأسانيد صحيحة أمثال أبي جعفر الطبري والفضل بن شاذان والمجسّد بن حمدان وعلي بن الحسين المسمودي والشيخ الصدوق والشيخ الطوسي والشيخ المفيد وغيرهم، ونقلها بصورة كاملة أو مختصرة أو نقل خبرها عدد من علماء أهل السنة من مختلف المذاهب الإسلامية أمثال نورالدين عبدالرحمن الجامي الحنفي في شواهد النبوة والعلامة محمد مبین المولوي الهندي في وسيلة النجاة والعلامة محمد

(١) راجع هذه الروايات في كتاب النجم الثاقب للميرزا النوري: ١٢٦/٢ وما بعدها من الترجمة العربية، وراجع الكافي: ٣٢٩/١، كمال الدين: ١٣٠.

(٢) تمصّد بالتقويم التطبيقي التقويم الذي يطبق بين أيام تقويم السنة الشمسية مع ما يصادفها من أيام تقويم السنة القمرية، وقد أعدت عدة تقاويم من هذا النوع على شكل كتب أو برامج كمبيوترية حددت ما يصادف كل يوم من أيام السنة الهجرية القمرية مع تقويم السنة الهجرية الشمسية والسنة الميلادية الشمسية، وقد راجعنا في البحث التقويم التطبيقي الذي أصدرته جامعة طهران والذي يبدأ بالتطبيق من اليوم الأول من السنة الأولى لهجرة النبي الأكرم (عليه السلام) إلى نهاية القرن الهجري الخامس عشر.

خواجه بارسا البخاري في فصل الخطاب والحافظ سليمان القندوزي الحنفي في ينابيع المودة، كما نقل خبر الولادة ما يناهز المائة وثلاثين من علماء مختلف الفرق الإسلامية بينهم عشرات المؤرخين ستة منهم عاصروا فترة الغيبة الصغرى أو ولادة الإمام المهدي (عليه السلام)، والبقية من مختلف القرون إلى يومنا هذا في سلسلة متصلة وهذا الإحصاء يشمل جانباً من المصادر الإسلامية وليس كلها. وبين هؤلاء عدد كبير من العلماء والمؤرخين المشهورين أمثال ابن خلكان وابن الأثير وأبي الفداء والذهبي وابن طولون الدمشقي وسبط ابن الجوزي ومحي الدين بن عربي والخوارزمي والبيهقي والصفدي والياضي والقرماني وابن حجر الهيثمي وغيرهم كثير. ومثل هذا الإثبات مما لم يتوفر لولادات الكثير من أعلام التاريخ الإسلامي (١).



كيفية وظروف الولادة

يُستفاد من الروايات الواردة بشأن كيفية ولادته (عليه السلام)، أن والده الإمام الحسن العسكري - سلام الله عليه - أحاط الولادة بالكثير من السرية والخفاء، فهي تذكر أن الإمام الحسن العسكري قد طلب من عمته السيدة حكيمه بنت الإمام الجواد أن تبقى في داره ليلة الخامس عشر من شهر شعبان وأخبرها بأنه سيولد فيها ابنه وحجة الله في أرضه، فسألته عن أمه فأخبرها أنها نرجس فذهبت إليها وفحصتها فلم تجد فيها أثراً للحمل، فعادت للإمام وأخبرته بذلك، فابتسم (عليه السلام) وبيّن لها أن مثلها مثل أم موسى (عليها السلام) التي لم يظهر حملها ولم يعلم به أحد إلى وقت ولادتها لأن فرعون كان يتعقب أولاد بني إسرائيل خشية من ظهور موسى المبشر به فيذبح أبناءهم ويستحي نساءهم، وهذا

(١) راجع تفصيلات أقوالهم في الإحصائية التي أوردها السيد ناصر المصيدي في كتابه دفاع عن الكافي:

الأمر جرى مع الإمام المهدي (عليه السلام) أيضاً لأن السلطات العباسية كانت ترصد ولادته إذ قد تنبأت بذلك طائفة من الأحاديث الشريفة كما سنشير لاحقاً.

ويُستفاد من نصوص الروايات أن وقت الولادة كان قبيل الفجر وواضح أن لهذا التوقيت أهمية خاصة في إخفاء الولادة؛ لأن عيون السلطة عادةً تغط في نوم عميق. كما يُستفاد من الروايات أنه لم يحضر الولادة سوى حكيمة التي لم تكن تعرف بتوقيتها بشكل دقيق أيضاً^(١).

وتوجد رواية واحدة يرويها الشيخ الطوسي في كتاب الغيبة تصرّح باستقدام عجوز قابلة من جيران الإمام لمساعدة حكيمة في التوليد مع تشديد الوصية عليها بكتمان الأمر وتحذيرها من إفشائه^(٢).

الإخبار المسبق عن خفاء الولادة

أخبرت الكثير من الأحاديث الشريفة بأن ولادة المهدي من الحسن العسكري سُحِطَ بالخفاء والسرية ونُسبت الإخفاء إلى الله تبارك وتعالى وشبهت بعضها إخفاء ولادته بإخفاء ولادة موسى وبعضها بولادة إبراهيم (عليه السلام)، وبيّنت علّة ذلك الإخفاء بحفظه (عليه السلام) حتى يؤدي رسالته، نستعرض هنا نماذج قليلة منها.

فمثلاً روى الشيخ الصدوق في إكمال الدين والخزاز في كفاية الأثر مسنداً عن الإمام الحسن بن علي (عليه السلام) ضمن حديث قال فيه:

«أما علمتم أنه ما منّا إلا ونقع في عتقه يعة لطاغية زمانه، إلا القائم الذي يصلي عيسى بن مريم خلفه؟ وإن الله عز وجل يُخفي ولادته ويغيب شخصه ثلثاً يكون لأحد في

(١) راجع الروايات التي جمعها السيد البحراني بشأن قصة الولادة من المصادر المعتمدة في كتابه تبصرة الولي ٦ وما بعدها، وكذلك التلخيص الذي أجراه الميرزا النوري في النجم الثاقب: ٢ / ١٥٣ وما بعدها، وراجع غيبة الشيخ الطوسي الفصل الخاص بالآيات ولادة صاحب الزمان (عليه السلام): ٧١ وما بعدها.

(٢) غيبة الشيخ الطوسي: ١٤٤.

عنقه بيعة إذا خرج، ذلك التاسع من ولد أخي الحسين ابن سيدة النساء يطيل الله عمره في غيبته ثم يظهره بقدرته...»^(١).

وفي حديث رواه الصدوق بطريقين عن الإمام علي (عليه السلام) قال: «... إن القائم منا إذا قام لم يكن لأحد في عنقه بيعة، فلذلك تخفى ولادته ويغيب شخصه»^(٢).
وروى عن الإمام السجاد (عليه السلام) أنه قال: «في القائم من سنن من الأنبياء... وأما من إبراهيم فخفاء الولادة واعتزال الناس...»^(٣).

وروي عن الإمام الحسين (عليه السلام) أنه قال: «في التاسع من ولدي ستة من يوسف وستة من موسى بن عمران وهم قائمنا أهل البيت يصلح الله أمره في ليلة واحدة»^(٤).

وروى الكليني في الكافي بسنده عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال - في حديث - : «انظروا من خفي [عني] على الناس ولادته فذاك صاحبكم، إنه ليس منا أحد يُشار إليه بالأصابع ويمضغ بالأسنن إلا مات غيباً أو رغم أنفه»^(٥).

والأحاديث بهذا المعنى كثيرة والكثير منها مروي بأسانيد صحيحة تخبر صراحة - وقبل وقوع ولادة الإمام المهدي (عليه السلام) - بخفائها، وفي ذلك دلالة وجدانية صريحة على صحتها حتى لو كان في أسانيد بعضها ضعف أو مجهولية لأنها أُخبرت عن شيء قبل وقوعه ثم جاء الواقع مصداقاً لما أُخبرت عنه، وهذا ما لا يمكن صدوره إلا من جهة علام الغيوب تبارك وتعالى الأمر الذي يثبت صدورها عن ينابيع الوحي وبإخبار من الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله).

(١) كمال الدين: ٣١٥، كفاية الآخر: ٣١٧.

(٢) كمال الدين: ٣٠٣.

(٣) كمال الدين: ٣٢١ - ٣٢٢.

(٤) كمال الدين: ٣١٦.

(٥) الكافي: ١/ ٢٧٦.

خفاء الولادة علامة المهدي الموعود (عليه السلام)

ويُلاحظ أن هذه الأحاديث الشريفة تصرح بأن خفاء الولادة من العلامات البارزة المشخصة لهوية المهدي الموعود والقائم من ولد فاطمة الذي بشرت به الأحاديث النبوية، وهذا أحد الأهداف المهمة للتصريح بذلك وهو تعريف المسلمين بإحدى العلامات التي يكشفون بها زيف مزاعم مدعي المهديّة كما شهد التاريخ الإسلامي الكثير منهم ولم تنطبق على أي منهم هذه العلامة ، فلم تُخطّ ولادة أي منهم بالخفاء كما هو ثابت تاريخياً^(١).

وتشير الأحاديث الشريفة المتقدمة إلى علة إخفاء ولادته (عليه السلام) وهي العلة نفسها التي أوجبت إخفاء ولادة نبي الله موسى (عليه السلام) ، أي حفظ الوليد من سطوة الجبارين ومسايعهم لقتله إيماناً بحجج الله تبارك وتعالى على عبادة ورعاية له لكي يقوم بدور الإلهي المرتقب في إنقاذ بني إسرائيل والصدع بالديانة التوحيدية ومواجهة الجبروت الفرعوني بالنسبة لموسى الكليم - سلام الله عليه - ، وهكذا إنقاذ البشرية جمعاء وإنهاء الظلم والجور وإقامة القسط والعدل وإظهار الإسلام على الدين كله بيد المهدي المنتظر - عجل الله فرجه - . وهذا ما كان يعرفه أئمة الجور من خلال النصوص الواردة بهذا الشأن ، ففرعون مصر كان على علم بالبشارات الواردة بظهور منقذ بني إسرائيل ، وهو موسى (عليه السلام) من أنفسهم ولذلك سعى في تقتيل أبنائهم بهدف منع ظهوره ، وكذلك حال بني العباس إذ كانوا على علم بأن المهدي الموعود هو من ولد فاطمة - سلام الله عليها - ، وأنه الإمام الثاني عشر من أئمة أهل البيت (عليهم السلام) وقد

(١) ذكر تراجهم الدكتور محمد مهدي خان مؤسس صحيفة الحكمة في القاهرة في كتابه «باب الأبواب» الذي خصص جانباً منه للدراسة حركات أدعياء المهديّة.

انتشرت الأحاديث النبوية المصرحة بذلك بين المسلمين ودونها علماء الحديث قبل ولادة المهدي بعقود عديدة، كما كانوا يعلمون بأن الإمام الحسن العسكري هو الإمام الحادي عشر من أئمة العترة النبوية (عليه السلام)، لذا فمن الطبيعي أن يسعوا لقطع هواجس ظهور المهدي الموعود بالإجتهد من أجل قطع نسل والده العسكري (عليه السلام).

ومن الواضح أن مجرد احتمال صحة هذه الأحاديث كان كافياً لدفعهم نحو إبادته، فكيف الحال وهم على علم راجح بذلك خاصة وأن ليس بين المسلمين سلسلة تنطبق عليهم مواصفات تلك الأحاديث الشريفة مثلما تنطبق على هؤلاء الأئمة الإثني عشر (عليهم السلام) كما لاحظنا مفصلاً في البحوث السابقة ١٩!

وعلى ضوء هذه الحقيقة يمكن أن نفهم سر ظاهرة قصر الأعمار التي ميزت تاريخ الأئمة الثلاثة الذين سبقتهم الإمام المهدي (عليه السلام) من آبائه، فقد أئتمهده أبوه العسكري وهو ابن ثمان وعشرين^(١) واستشهد جده الإمام الهادي وهو ابن أربعين سنة^(٢) واستشهد الإمام الجواد وهو ابن خمس وعشرين سنة^(٣)، وهذه ظاهرة جديرة بالدراسة، وتكفي وحدها للكشف عن المساعي العباسية الحثيثة لإبادة هذا النسل للحيلولة دون ظهور المهدي الموعود^(٤) حتى لو لم يسجل التاريخ محاولات العباسيين لاغتيال وقتل هؤلاء

(١) الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي : ٢٨٨.

(٢) مروج الذهب للمسعودي : ١٦٩ / ٤.

(٣) الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي : ٢٧٦.

(٤) لقد امتدت هذه المحاولات إلى داخل بيت الإمام (عليه السلام) فزرعت الميرون من النساء لمراقبة ما يحدث داخل بيت الإمام (عليه السلام)، للقضاء على الإمام المهدي (عليه السلام) إن ولد بل قد امتدت هذه الجهود للحيلولة دون ولادة الإمام (عليه السلام) ومن هنا لم يتزوج الإمام الحسن العسكري (عليه السلام) بشكل رسمي كما هو المتعارف والمتداول حينذاك.

الاثمة، فكيف الحال وقد سجل عدداً من هذه المحاولات تجاههم (عليهم السلام)، حتى ذكر المؤرخون مثلاً أنهم قد سجنوا الإمام العسكري وسعوا لاغتياله عدة مرات، كما فعلوا مع آبائه (عليهم السلام) (١) !

يقول الإمام الحسن العسكري معللاً هذه الحرب المحمومة ضدهم (عليهم السلام) فيما رواه عنه معاصره الشيخ الثقة الفضل بن شاذان:

قال: حدثنا عبدالله بن الحسين بن سعد الكاتب قال: قال أبو محمد [الإمام العسكري (عليه السلام)]: «قد وضع بنو أمية وبنو العباس سيوفهم علينا لعنتين: أحدهما أنهم كانوا يعلمون أنه ليس لهم في الخلافة حق فيخافون من ادعائنا إليها ونستقر في مركزها، وثانيهما أنهم قد قتلوا من الأخبار المتواترة على أن زوال ملك الجبابة والظلمة على يد القائم (عليه السلام) وكانوا لا يشكون أنهم من الجبابة والظلمة، فسعوا في قتل أهل بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأبادوا لسلطتهم طمعاً منهم في الوصول إلى منع تولد القائم (عليه السلام) أو قتلهم، قائلين: «يا أيها الله أن يكشف أمره لواحد منهم» إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون» (٢).

(١) راجع الفصل الخاص بذلك في كتاب حياة الإمام العسكري (عليه السلام) للشيخ الطائفي: ٤٢٦ - ٤٢٤.

(٢) إثبات الهداة للحر العاملي: ٣ / ٥٧٠، منتخب الآثار للشيخ لطف الله الصافي: ٣٥٩ ب ٣٤ ح ٤ عن كشف الحق للمعتز الجبائي وبذيله ما يدل عليه من سائر الأخبار غير القليلة.

الفصل الثاني

مراحل حياة الإمام المهدي (عج)

تنقسم حياة كل إمام معصوم بشكل عام الى قسمين رئيسين :
القسم الأول: حياته قبل تسلمه مهام الإمامة والزعامة.
القسم الثاني: حياته بعد تسلمه لمهام الإمامة والزعامة.

وبالإمكان تقسيم كل منهما الى مراحل
وبناءً على هذا تنقسم حياة الإمام المهدي (عج) الى أربع مراحل
متميزة، وهي:

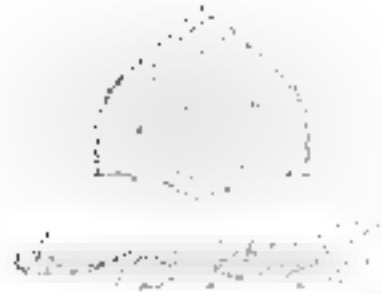
المرحلة الأولى: حياته في ظل أبيه أي من الولادة سنة (٢٥٥ هـ) حتى
يوم استشهاد أبيه الإمام الحسن العسكري (عج) سنة (٢٦٠ هـ). وهي خمس
سنوات تقريباً.

المرحلة الثانية: حياته منذ وفاة أبيه (عج) سنة (٢٦٠ هـ) حتى انتهاء الغيبة
الصغرى سنة (٣٢٩ هـ). وهي تناهز السبعين عاماً.

المرحلة الثالثة: حياته في الغيبة الكبرى والتي بدأت بعد وفاة سفيره
الرابع عام (٣٢٩ هـ) وهي مستمرة حتى يوم ظهوره على مسرح الأحداث
السياسية والاجتماعية من جديد.

المرحلة الرابعة : حياته في مرحلة الظهور التي تبدأ بعد انتهاء الغيبة الكبرى، وهو عهد الدولة المهدوية العالمية المرتقبة والتي أخبرت عنها نصوص الكتاب والسنة.

وتتميز كل مرحلة من هذه المراحل بمجموعة من الخصائص تشير إليها تباعاً في كل باب إن شاء الله تعالى.



الفصل الثالث

الإمام المهدي في ظل أبيه (عليه السلام)

دور الإمام العسكري (عليه السلام) في إعلان الولادة

في ظل تلك الأوضاع الإرهابية الصعبة كانت تواجه الإمام العسكري - سلام الله عليه - مهمة على درجة كبيرة من الخطورة والحساسية، فكان عليه أن يخفي أمر الولادة عن أعين السلطات العباسية المتعاقبة، والحيلولة دون اهتدائهم إلى وجوده وولادته ومكانه حتى لا يتسببوا في اعتقاله أو قتله، وذلك حفاظاً للوليد من مساوي الإبادة العباسية المترتبة به ولذلك لاحظنا في خبر الولادة حرص الإمام على خفائها، كما نلاحظ أوامره المشددة لكل من أطلعه على خبر الولادة من أرحامه وخواص شيعته بكتمان الخبر بالكامل فهو يقول مثلاً لأحمد بن إسحاق: «ولد لنا مولود فليكن عندك مستوراً ومن جميع الناس مكتوماً» (١).

ومن جهة ثانية كان عليه إلى جانب ذلك وفي ظل تلك الأوضاع الإرهابية وحملات التفتيش العباسية المتواصلة، أن يثبت خبر ولادته (عليه السلام) بما لا يقبل الشك إثباتاً لوجوده ثم إمامته، فكان لابد من شهود على ذلك يطلعهم على الأمر لكي ينقلوا شهاداتهم فيما بعد ويسجلها التاريخ للأجيال

اللاحقة، ولذلك قام (عليه السلام) باختبار عدد من خواص شيعته بالأمر^(١) وعرض الوليد عليهم، بعد مضي ثلاثة أيام من ولادته^(٢)، كما عرضه على أربعين من وجوه وخلص أصحابه بعد مضي بضعة سنين والإمام يومئذ غلام صغير وأخبرهم بأنه الإمام من بعده^(٣)، كما كان يعرضه على بعض أصحابه فرادى بين الحين والآخر ويظهر لهم منه من الكرامات بحيث يجعلهم على يقين من وجوده الشريف^(٤)، وقام (عليه السلام) بإجراءات أخرى للهدف نفسه مع الالتزام بحفظ حياة الوليد من الإبادة العباسية بما أثبت تأريخياً ولادة خليفته الإمام المهدي (عليه السلام) بأقوى ما تثبت به ولادة إنسان كما يصرح بذلك الشيخ المفيد^(٥). ومن جهة ثالثة كانت تواجه الإمام العسكري - سلام الله عليه - مهمة التمهيد لغيبة ولده المهدي وتعميد الأمر على التعامل غير المباشر مع الإمام الغائب، وقد قام (عليه السلام) بهذه المهمة على سلسلة من الإجراءات كإخبارهم بغيبته وأمرهم بالرجوع إلى حقيقته الإمام عثمان بن سعيد، فهو يقول لطائفة من أصحابه بعد أن عرض عليهم الإمام المهدي (عليه السلام) وهو غلام: «هذا إمامكم من بعدي وخليفتي عليكم، أطيعوه ولا تفرقوا من بعدي فتهلكوا في أديانكم، ألا وأنكم لا ترونه من بعد يومكم هذا حتى يتم له عمر، فاقبلوا من عثمان ما يقوله وانتهوا إلى أمره واقبلوا قوله فهو خليفة إمامكم والأمر إليه»^(٦).

(١) كمال الدين: ٤٣١، وراجع معادن الحكمة في مكاتيب الأئمة لمحمد بن تقي الكاشاني: ٢٢ / ٣٧٥.

(٢) كمال الدين: ٤٣١.

(٣) الغيبة للشيخ الطوسي: ٣١٧، اثبات الهداة للحر العاملي: ٤١٥، ينابيع المودة للحافظ سليمان الحنفي: ٤٦١.

(٤) راجع قصصهم في كتاب تبصرة الولي للسيد البحراني والفصول الخاصة بأحاديث «من رأى في حياة أبيه» من كتب الغيبة.

(٥) الفصول المشرفة في الغيبة، المطبوع ضمن كتاب عدة رسائل للشيخ المفيد: ٣٥٣.

(٦) غيبة الطوسي: ٢١٧.

ومن إجراءاته (عليه السلام) في هذا المجال - تأكيده على استخدام أسلوب الاحتجاب والتعامل مع المؤمنين بصورة غير مباشرة تعويذاً لهم على مرحلة الغيبة فكان «يكنم شيعته الخواص وغيرهم من وراء الستر إلا في الأوقات التي يركب فيها إلى دار السلطان وإنما كان منه ومن أبيه قبله مقدمة لغيبة صاحب الزمان لتألف الشيعة ذلك ولا تنكر الغيبة وتجري العادة بالاحتجاب والإستتار^(١)، ومن هذه الإجراءات تثبيت نظام الوكلاء عن الإمام، وتأييد الكتب الحديثية التي جمع فيها أصحاب الاثمة مروياتهم عنهم وعن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)^(٢)، ليرجع إليها المؤمنون في عصر الغيبة^(٣).

حضوره و وفاة أبيه (عليه السلام)

طبق ما يرويه الشيخ الصدوق في أعمال الدين والشيخ الطوسي في الغيبة فإن الإمام المهدي - عجل الله فرجه - حضر وفاة أبيه العسكري (عليه السلام)، إلا أن رواية الشيخ الطوسي أكثر تفصيلاً من رواية الصدوق التي كُنْتُ عن حضوره ولم تصرح به، فقد نقل الشيخ الصدوق عن محمد بن الحسين بن عباد أنه قال: مات أبو محمد الحسن بن علي (عليه السلام) يوم الجمعة مع صلاة الغداة، وكان في تلك الليلة قد كتب بيده كتباً كثيرة إلى المدينة وذلك في شهر ربيع الأول لثمان خلون منه سنة ستين ومائتين من الهجرة ولم يحضره في ذلك الوقت إلا صقيل الجارية، وعقيد الخادم ومن علم الله عز وجل غيرهما...^(٤).

(١) إثبات الوصية للمعروفي : ٣٦٢.

(٢) راجع رجال النكشي: ١٨١، ٤٥١، ورجال ابن داود: ٢٧٢ - ٢٧٣، ووسائل الشيعة: ٧٢ / ١٨، فلاح السائل للسيد ابن طاووس: ١٨٣ وغيرها.

(٣) لمزيد من التفاصيل بشأن دور الإمام الحسن العسكري (عليه السلام) في هذا المجال راجع كتاب تأريخ الغيبة للصغري للسيد الشهيد محمد الصدر (عليه السلام): ٢٦٩ وما بعدها، وحيات الإمام العسكري (عليه السلام) للشيخ الطوسي: ٣١٣-٣٢٦.

(٤) كمال الدين: ١٧٤.

ونقل الطوسي الرواية بتفصيل أكثر حيث قال:

« قال اسماعيل بن علي : دخلت على أبي محمد الحسن بن علي (عليه السلام) في المرضة التي مات فيها، وأنا عنده إذ قال لخادمه عقيد - وكان الخادم اسود نوبياً - قد خدم من قبله علي بن محمد وهو ربي الحسن (عليه السلام) : يا عقيد اغل لي ماء بمصطكي، فاغلى له ثم جاءت به صقيل الجارية أم الخلف فلما صار القدح في يديه هم بشربه فجعلت يده ترتعد حتى ضرب القدح ثانياً الحسن فتركه من يده وقال لعقيد : « ادخل البيت فإنك ترى صيماً ساجداً فأنتي به »، قال أبو سهل : قال عقيد : فدخلت أتحرى فإذا أنا بصبي ساجد رافع سياسته نحو السماء فسلمت عليه فأوجز في صلاته فقلت : إن سيدي يأمر بك بالخروج إليه، إذ جاءت أمه صقيل فأخذت بيده وأخرجته إلى أبيه الحسن (عليه السلام) .

قال أبو سهل : فلما مثل الصبي بين يديه سلم وإذا هو دري اللون وفي شعر رأسه قطط، مفلج الأسنان فلما رآه الحسن (عليه السلام) بكى وقال : « يا سيد أهل بيته اسقني الماء فإني ذاهب إلى ربي » فجلس الصبي القدح المغلي بالمصطكي بيده ثم حرك شفتيه ثم سقاء فلما شربه قال : « هيتوني للصلاة »، فطرح في حجره منديل فوضأه الصبي واحدة واحدة ومسح على رأسه وقدميه فقال له أبو محمد (عليه السلام) : ابشري يا بني فأنت صاحب الزمان وانت المهدي وانت حجة الله على أرضه وانت ولدي ووصي وأنا ولدتك وانت محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ولدك رسول الله وأنت خاتم الأنبياء الطاهرين وبشرك رسول الله (ﷺ) وسماك وكناك بذلك عهد إلي أبي عن آبائك الطاهرين صلى الله على أهل البيت ربنا انه حميد مجيد، ومات الحسن بن علي من وقته صلوات الله عليهم اجمعين (١).



وفيه فصول :

الفصل الأول :

الغيبة الصغرى للإمام المهدي (عج)

مركز بحوث العلوم الإسلامية

الفصل الثاني :

أسباب الغيبة الصغرى والتمهيد لها

الفصل الثالث :

إنجازات الإمام المهدي (عج) في الغيبة الصغرى



مرکز تحقیقات کامپیوتر و علوم ریاضی

الفصل الأول

الغيبة الصغرى للإمام المهدي (عجل الله فرجه)

تسلمه مهام الإمامة صغيراً

تسلم المهدي (عجل الله فرجه) مهام الإمامة وهو ابن خميس أو ست سنين فهو أصغر الأئمة سناً عند توليه مهام الإمامة. وقد أخبرت عن ذلك الأحاديث الشريفة سابقاً^(١).

وليس في ذلك غرابة في تاريخ الأنبياء والرسل وأئمة أهل البيت (عليهم السلام) فقد سبقه لذلك بعض أنبياء الله تعالى حسب نص القرآن الكريم كعيسى ويحيى كما سبقه الإمامان علي الهادي (عجل الله فرجه) الذي تسلم الإمامة وهو ابن ثمان سنين والإمام محمد الجواد (عجل الله فرجه) الذي تسلم الإمامة وهو ابن سبع أو تسع سنين.

وقد خاض الإمام الجواد (عجل الله فرجه) امتحانين عامين، الأول منهما كان بحضور مشايخ مذهب أهل البيت (عليهم السلام) وكبار علمائهم من أصحاب أبيه، وبعد تسلمه لمهام الإمامة مباشرة، وكان الثاني منهما في مجلس المأمون وبحضور كبار علماء المسلمين يومذاك وكبار زعماء العباسيين الذين كانوا يسعون

(١) راجع مثلاً حديث الإمام الباقر (عجل الله فرجه): «صاحب هذا الأمر أصغرنا سناً وأخفنا شخصاً...» غيبة النعماني: ١٨٩.

وراجع بهذا الشأن إيضاحات الشيخ المفيد في كتابه الفصول المختارة من العيون والمحاسن: ٢٥٦، وفي كتاب بحث حول المهدي للسيد الشهيد محمد باقر الصدر (عجل الله فرجه) حيث تحدث مفصلاً عن هذه الظاهرة في حياة الأئمة بالتنصّل.

بكل وسيلة للحط من مكانة ائمة أهل البيت (عليهم السلام). وخرج من كلا الامتحانين بنجاح باهر أذعن بسببه مشائخ أصحاب أبيه وكبار علماء المسلمين لإمامته العلمية وإحاطته بعلوم شريعة جده سيد الرسل محمد (صلى الله عليه وآله) (١).

وكانت أهم ثمار هذه التجربة تتجلى في إثبات إمامة الاثمة الاثني عشر كموقع إلهي يؤتيه الله تبارك وتعالى لمن يشاء فلا يؤثر صغر السن في قابلية الإفاضة الإلهية على الشخص، ولذلك نلاحظ أن الذين ترجموا للإمام المهدي (عجل الله فرجه) من علماء المذاهب الإسلامية قد اعتبروا تسلمه للإمامة، وهو ابن خمس سنين أمراً طبيعياً في سيرة ائمة هذا البيت (عليهم السلام)، حتى إن عالماً كبيراً مثل ابن حجر الهيتمي المكي الشافعي يقول في ذيل ترجمته للإمام الحسن العسكري (عجل الله فرجه): «ولم يخلف الإمام العسكري (عجل الله فرجه) غير ولده أبي القاسم محمد الحجة، وصمره عند وفاة أبيه خمس سنين لكن آتاه الله فيها الحكمة...» (٢)، ويقول صاحب كتاب «مرآة الأسرار» الشيخ عبدالرحمن الجامي الحنفي في ترجمته: «كان عمره عند وفاة أبيه خمس سنين وجلس على مسند الإمامة ومثله مثل يحيى بن زكريا حيث أعطاه الله في الطفولية الحكمة والكرامة ومثل عيسى بن مريم حيث أعطاه النبوة في صغر سنه كذلك المهدي جعله الله إماماً في صغر سنه، وما ظهر له من خوارق العادات كثير لا يسعه هذا المختصر» (٣).

ونلاحظ هنا استناد الشيخ الجامي الحنفي إلى تجارب الأنبياء السابقين (عليهم السلام) التي تنفي استبعاد الإمامة عن الصغير مادام الإمام مسدداً من

(١) راجع تفصيلات هذه الامتحانات في موسوعة بحار الأنوار: ١١/٥٠ وغيرها.

(٢) الصواعق المحرقة: ١٢٤.

(٣) مرآة الأسرار: ٣١.

قبل الله تبارك وتعالى في صغره أو كبره. وقد ثبت أن المهدي (عليه السلام) قد حظي بهذا التسديد الإلهي من خلال حوادث عديدة نقلتها كتب الحديث والتاريخ وذكرت صدور كرامات عنه (عليه السلام) لا يمكن صدورها عن غير الإمام، وقد كان بعضها في حياة أبيه وبعضها الآخر في عهد إمامته (١).

صلاته على أبيه وإعلان وجوده

كان من أولى المهمات التي قام بها الإمام المهدي (عليه السلام) بُعَيْدَ تسلمه مهام الإمامة هي الصلاة على أبيه الحسن العسكري (عليه السلام) في داره وقبل إخراج جسده الطاهر إلى الصلاة «الرسمية» التي خططتها السلطات العباسية (٢) وكان قيامه بهذه الصلاة يعتبر أمراً مهماً في إثبات إمامته رغم المخاطر التي كانت تتوقع بعد نقل خبر هذه الصلاة.

روى الشيخ الطوسي بسنده عن أحمد بن عبدالله الهاشمي - وهو من ولد العباس - قال: «حضرت دار أبي محمد الحسن بن علي (عليه السلام) بسر من رأى يوم توفي وأخرجت جنازته ووضعتم، ونحن تسعة وثلاثون رجلاً قعود ننتظر، حتى خرج علينا غلام عشاري حاف، عليه رداء قد تقنع به فلما أن خرج قمنا هيبة له من غير أن نعرفه، فتقدم وقام الناس فاصطفوا خلفه، فصلى عليه ومشى، فدخل بيتاً غير الذي خرج منه» (٣).

وروى الشيخ الصدوق الحادثة نفسها بتفصيلات أدق عن أبي الأديان

(١) مثل تكلمه عند ولادته وهو في المهد، كمال الدين: ٢٣، ١٤١ وغيرها، ومثل تحدّثه بجوامع العلم والحكمة وهو صغير، غيبة الشيخ الطوسي: ١١٨ وغيرها.

(٢) يظهر أن الصلاة الأولى كانت بحضور وجوه أصحاب الإمام وأرحامه والصلاة الرسمية كانت بحضور ممثلي السلطة العباسية ووجوه المدينة وعامة الناس، راجع تفصيلات ذلك في كتاب بحار الأنوار: ٥٠/٣٢٨.

(٣) غيبة الشيخ الطوسي: ١٥٥.

البصري أحد ثقة الإمام العسكري (عليه السلام)، حيث قال :

« كنت اخدم الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب (عليه السلام) واحمل كتبه الى الأمصار فدخلت عليه في علة التي توفي فيها صلوات الله عليه فكتب معي كتاباً وقال: «امض بها الى المدائن فإنك ستغيب أربعة عشر يوماً وتدخل الى (سرم رأى) يوم الخامس عشر وتسمع الواقعة في داري وتجدي علي المفتل».

قال أبو الأديان: فقلت: يا سيدي فاذا كان ذلك فمن ؟ قال: «من طائبك بجوابات كتي فهو القائم من بعدي»، فقلت: زدني فقال : «من اخبر بما في الهيمان فهو القائم بعدي» ثم منعتني هيته ان اسأله عما في الهيمان وخرجت بالكتب الى المدائن واخذت جواباتها ودخلت (سرم رأى) يوم الخامس عشر كما قال لي (عليه السلام) واذا أنا بالواقعة في داره واذا به علي المفتل واذا أنا بجعفر الكذاب ابن علي اخيه بباب الدار والشجرة من حوله يعزونه ويهنؤونه فقلت في نفسي ان يكن هذا الإمام بطلت الإمامة لاني كنت اعرفه يشرب النبيذ ويقامر في الجوسق ويلعب بالطنبور فتقدمت فعزيت وهتشت فلم يسألني عن شيء ثم خرج عقيد فقال: يا سيدي قد كفن اخوك فقم فصل عليه.

فدخل جعفر بن علي والشيعة من حوله يقدمهم السمان والحسن بن علي قبيل المعتصم المعروف بسلمة فلما صرنا في الدار اذا نحن بالحسن بن علي صلوات الله عليه على نعشه مكفناً، فتقدم جعفر بن علي ليصلي على اخيه فلما هم بالتكبير خرج صبي بوجهه سمرة بشعره قعط باسنانه تفليج، فجذب برداء جعفر بن علي وقال: «تأخرياهم فأنا احق بالصلاة على أبي» فتأخر جعفر وقد اربد وجهه واصفر وتقدم الصبي فصلى عليه ودفن الى جانب قبر ابيه (عليه السلام) ثم قال: «يا بصري هات جوابات الكتب التي معك» فدفعها إليه فقلت

في نفسي : هذه بيتان بقي الهميان ثم خرجت إلى جعفر بن علي وهو يزفر فقال له حاجز الوشا: يا سيدي من الصبي لنقيم الحجة عليه ؟ فقال: والله ما رأيته ولا اعرفه فتحن جلوس اذ قدم نفر من قم فسألوا عن الحسن بن علي (عليه السلام) فتعرفوا موته فقالوا: فمن نعزي؟ فاشاروا إلى جعفر ابن علي فسلموا عليه وعزوه وهنؤوه وقالوا: معنا كتب ومال فتقول ممن الكتب وكم المال؟ فقام ينفذ اثوابه ويقول: تريدون منا أن نعلم الغيب؟! قال: فخرج الخادم فقال: معكم كتب فلان وفلان وهميان فيه ألف دينار وعشرة دنانير منها مطلية فدفعوا إليه الكتب والمال وقالوا: الذي وجه بك لأخذ ذلك هو الإمام.

فدخل جعفر بن علي على المستنصر وكشف ذلك فوجه المعتمد بخدمة فقبضوا على صقيل الجارية فطالبوها بالصبي فأنكرته، وادعت أن بها حبلاً لتغطي على حال الصبي، فسلمت إلى الملك في الشكاوى القاضي، وبغتهم موت عبيد الله بن خاقان فجأة وخروج صاحب الزنج بالبصرة فشغلوا بذلك عن الجارية فخرجت من أيديهم والحمد لله رب العالمين ...» (١).

أهدافه (عليه السلام) من الصلاة على أبيه

حقوق قيام الإمام بالصلاة على أبيه - سلام الله عليهما - أمرين مهمين، كان من الضروري إنجازهما بعد وفاة الإمام الحادي عشر حيث تتطالع أنظار الناس لمعرفة هوية الإمام الثاني عشر، بعد أن عرفنا أن ولادة الإمام المهدي - سلام الله عليه - كانت قد أحيطت بالكتمان الشديد بسبب الترخص العباسي للقضاء على الوليد المصلح المرتقب، لذلك فإن هذا الظرف الخاص هو

(١) كمال الدين : ٤٧٥ - ٤٧٦.

الظرف الذي كانت تتطلع فيه الأعين لتري من الذي يصلي على الإمام المتوفى لتتخذ ذلك قرينة كاشفة عن خليفة الإمام السابق . وهكذا كان الظرف يمثل فرصة مناسبة للغاية لتعريف الحاضرين في الدار - وكثير منهم من عيون أصحاب الإمام العسكري (عليه السلام) ووكلائه - بوجود الإمام المهدي وأنه هو الوصي الحقيقي لأبيه، وأن الرعاية الإلهية قد حفظته من مساعي الإبادة العباسية خاصة وأن الخليفة العباسي المعتمد قد بعث جلاوزته فور وصول خبر وفاة الإمام العسكري لتفتيش داره (عليه السلام) بجميع حجرها بحثاً عن ولده واصطحبوا معهم نساءً يعرفن الحبل لفحص جواريه (عليه السلام) وكل ذلك كان قبل تهيئة الجسد الطاهر وتكفينه^(١)، لذلك كانت صلاته على أبيه (عليه السلام) بمثابة إعلان لأولئك الحاضرين - وعندهم كان بناهز الأربعين كما في رواية الهاشمي المتقدمة - بسلامة الإمام المهدي من الهجوم العباسي السريع الذي باغت أهل دار العسكري المنتظمين بمصيبة فقته (عليه السلام)، الأمر الذي قد يجعل البعض يتصور بأنهم لم يكونوا يتحسبون لهذا الهجوم المباغت.

ولتأكيد هذا الأمر نلاحظ أن ظهور الإمام المهدي (عليه السلام) للصلاة على أبيه اقترن بالإعلان عن هويته وأنه ابن الحسن العسكري وأنه أحق بالصلاة عليه كما تصرح بذلك رواية أبي الأديان حيث خاطب الإمام عمه جعفر بالقول : «يا عم، أنا أحق بالصلاة على أبي».

أما الإنجاز الثاني، فهو منع عمه جعفر - الذي لُقِب بالكذاب - من استغلال هذا الموقف المهم للحصول على ورقة مؤثرة في أذهان الناس تؤيد دعاويه التضليلية بأنه هو الإمام بعد أخيه العسكري (عليه السلام)، وتتضح أهمية هذا

(١) راجع تفصيلات ذلك في كمال الدين : ٤٣ ، ٤٧٢.

الإنجاز وضرورته من ملاحظة الجهود المستميتة التي بذلها جعفر بتشجيع من السلطة العباسية لإقناع الناس بأنه خليفة أخيه العسكري (عليه السلام) والقائم مقامه في الإمامة^(١)، وقد بلغت استماتته في ذلك حد الوشاية بآبن أخيه المهدي (عليه السلام) ومسارعته لإخبار المعتمد العباسي بحضوره للصلاة بهدف القبض عليه كما رأينا في الرواية المتقدمة، واستنجاهه بالبلاط العباسي لمناصرتة في جهوده هذه.

وواضح أن لمثل هذا النشاط المحموم تأثيراً سلبياً كبيراً في إضلال الناس وإبعادهم عن الإمام الحق خاصة مع الخفاء الذي كان قد أحاط بولادة المهدي (عليه السلام) وكتمان أمره إلا عن خواص أصحابه، فكان لا بد للإمام (عليه السلام) من مواجهته وعدم السماح له باستغلال ذلك الموقف الحساس لجهوده التضليلية تلك، وإعلان وجوده (عليه السلام) إكمالاً للمهمة التي الرغم من المخاطر التي حفت بالقيام بهذه المهمة.

مركز تحقيقات الكمبيوتر علوم إسلامي

غيبتنا الإمام المهدي (عليه السلام)

كان للإمام المهدي - عجل الله فرجه - غيبتان: صغرى وكبرى، أخبرت عنهما معاً الكثير من الأحاديث الشريفة المروية عن الرسول الأكرم (عليه السلام) وعن الأئمة المعصومين من أهل بيته (عليهم السلام) كما نشير لذلك لاحقاً، بل وأشارت إليها بعض نصوص الكتب السماوية السابقة كما لاحظنا سابقاً. تبدأ الغيبة الصغرى من حين وفاة أبيه الحسن العسكري (عليه السلام) سنة (٢٦٠ هـ) وتولّى المهدي مهام الإمامة إلى حين وفاة آخر السفراء الأربعة

(١) إرشاد الشيخ المفيد: ٢/ ٥٣٦ و ٢٣٧ وعنه في بحار الأنوار: ٥٠ / ٢٣١، مناقب آل أبي طالب: ٤ / ٤٢٢، الاحتجاج: ٢ / ٢٧٩.

الخاصين بالإمام المهدي - عجل الله فرجه - وهو الشيخ علي بن محمد السمرى في النصف من شعبان سنة (١٣٢٩ هـ) تزامناً مع ذكرى ولادة الإمام المهدي (عجل الله فرجه)؛ فتكون مدتها قرابة السبعين عاماً، وقد تميزت هذه الفترة بعدم الاستتار الكلي للإمام حيث كان يتصل بعدد من المؤمنين، كما تميزت بكثرة الرسائل الصادرة عنه (عجل الله فرجه) في موضوعات عديدة، وكذلك بوجود السفراء الخاصين والوكلاء الذين كان يعينهم مباشرة. وهذه الفترة مثلت مرحلة انتقالية بين الظهور المباشر الذي كان مألوفاً في حياة آبائه وبين الاستتار الكامل في عهد الغيبة الكبرى.

أما الغيبة الكبرى فقد بدأت إثر وفاة الشيخ السمرى إذ أمره الإمام بعدم تعيين خليفة له، بعد أن استنفذت الغيبة الصغرى الأهداف المطلوبة منها. والغيبة الكبرى مستمرة إلى يومنا هذا وستستمر حتى يأذن الله تبارك وتعالى للإمام بالظهور والقيام بمهمة الإصلاحية الكبرى.

وتميزت الغيبة الكبرى بانتهاء نظام السفارة الخاصة عن الإمام، وبقلّة الرسائل الصادرة عنه (عجل الله فرجه)، وبلاستتار الكلي إلا في حالات معينة ستحدث عنها وعن تفصيلات ما أجمالناه آنفاً ضمن البحوث التالية.

الفصل الثاني

أسباب الغيبة الصغرى والتمهيد لها

أسباب الغيبة الصغرى

جاءت غيبة الإمام المهدي - عجل الله فرجه - كإجراء تمهيدي لظهوره اقتضته الحكمة الإلهية في تدبير شؤون العباد بهدف تأهيل المجتمع البشري للمهمة الإصلاحية الكبرى التي يحققها الله تبارك وتعالى على يديه (عليه السلام) والتي تتمثل في إظهار الإسلام على الدرس كله وإقامة الدولة الإسلامية العادلة في كل الأرض وتأسيس المجتمع الإسلامي الخالص الذي يعبد الله وحده لا شريك له دونما خوف من كيد منافق أو مشرك كما نصت على ذلك النصوص الشرعية التي سنتناولها في الفصل الخاص بسيرته (عليه السلام) بعد ظهوره.

إن الانحراف الذي ساد الكيان الإسلامي قد أبعد عن الدور الريادي المطلوب الذي أراده الله سبحانه، له أي لكي يكون كيان خير أمة أخرجت للناس، وترسخ الانحراف الاجتماعي والأخلاقي والاقتصادي حتى أفقده أهلية القيام بهداية المجتمع البشري نحو العدالة الإسلامية التي فقدوها المسلمون أنفسهم وفقدوا معها الكثير من القيم الإلهية الأصيلة حتى اختفت مظاهرها من حياتهم.

والانحراف السياسي - الذي سبب انحرافات أخرى - كان قد طغى على كيان المسلمين واستشرى الفساد في حكوماتهم التي لم يكن لها هدف سوى التماذي في المملكات المحرمة والتناحر الداخلي بدوافع سلطوية ومطامع استعلائية في الأرض حتى غابت صورة الخليفة الخادم للرعية المدافع عن كرامتهم الإنسانية ومصالحهم الدنيوية والأخروية وحلت محلها صورة الحاكم المستبد الذي لا هم له سوى الفساد والإفساد والاستعلاء في الأرض والاحتفاظ بالعرش بما أمكنه ولو كان على حساب سحق أبسط القيم التي جاء بها من يرفعون شعار خلافته أي النبي الأعظم (عليه السلام)، ولذلك اجتهدوا في محاربة أئمة الهدى من عترته كما لاحظنا في تعليل الإمام العسكري (عليه السلام) للمطاردة الأموية والعباسية لهم وحاجته للمهدي الموعود.

إذن فالكيان الإسلامي - وبالتالي المجتمع البشري - لم يكن مؤهلاً بالفعل لتلك المهمة الإصلاحية الكبرى التي تعيّلها المهدي الموعود، ولعل من أوضح مظاهر ذلك موقفه من الثورات العلوية الكثيرة التي كانت تتفجر في أرجاء مختلفة من العالم الإسلامي، لكنها كانت تواجه بقمع وحشي أو خذلان سريع أو انحراف سريع عن أهدافها المعلنة وتحويلها إلى حكومة سلطوية كسائر الحكومات الفاسدة المعاصرة لها بعيدة عن الأهداف الإصلاحية الإسلامية الكبرى^(١).

في ظل هذه الأوضاع وفي ظل الجهود المستميتة التي كانت تبذلها السلطات العباسية للقضاء على المهدي كما تقدم، كان لابد من إحاطة الإمام (عليه السلام) بستار يمكنه من المساهمة - كحجة لله على عباده - في إعداد

(١) أجرى السيد الشهيد محمد الصدر (عليه السلام) دراسة تحليلية ونقدية قيمة استناداً لمصادر التاريخ الإسلامي، لخصوصيات هذه الحقبة من التاريخ الإسلامي من المفيد الاطلاع عليها في كتابه تلخيص الفيهة لصغرى.

المقدمات اللازمة لظهوره دون أن يعرضه لخطر الإبادة وفقدان البشر لحجة الله الموكلة بحفظ الشريعة المحمدية، وهذا الستار هو الذي سمي بـ «الغيبة» .
والى هذا السبب أشارت مجموعة من الأحاديث الشريفة عن أنّ أحد أسرار الغيبة هو الخشية من القتل، وهذه العلة تنطبق على الغيبة الصغرى وثمة علل أخرى ترتبط بتأهيل المجتمع البشري للظهور. سنفصل الحديث عنها في مقدمة الفصل الخاص بالغيبة الكبرى.

تمهيد النبي (ﷺ) والائمة (عليهم السلام) لغيبة الإمام المهدي (عجل الله فرجه)

سجلت المصادر الإسلامية الكثير من الأحاديث الشريفة المروية عن الرسول الأكرم (ﷺ) وائمة أهل البيت (عليهم السلام) التي أخبرت عن حتمية وقوع غيبة الإمام المهدي - عجل الله فرجه - وقد نقلنا نماذج لها ضمن الحديث عن خفاء ولادته، وننقل هنا نماذج أخرى لها.
فمنها ما رواه الحافظ صدر الدين إبراهيم بن محمد الحموي الشافعي (٦٤٤ - ٧٢٢ هـ) في كتابه فرائد السمطين ، وغيره بأسانيدهم عن ابن عباس أن يهودياً اسمه نعثل ويكنى أبا عمارة جاء الى رسول الله (ﷺ) وسأله عن أشياء ترتبط بالتوحيد والنبوة والإمامة فأجابه عليها فأسلم الرجل وقال :
أشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله ، وأشهد أنهم الأوصياء بعدك، ولقد وجدت هذا في الكتب المتقدمة، وفيما عهد الينا موسى (ﷺ) : إذا كان آخر الزمان يخرج نبي يقال له «أحمد» خاتم الأنبياء لا نبي بعده، يخرج من صلبه ائمة ابرار عدد الأسباط.

فقال (ﷺ) «يا أبا عمارة اعرف الأسباط» ؟ قال: نعم يا رسول الله انهم كانوا

اثني عشر.

قال: «فإن فيهم لاوي بن ارحيا». قال: أعرفه يا رسول الله، وهو الذي غاب عن بني إسرائيل سنين ثم عاد فأظهر شريعته بعد دراستها وقا تل مع فريطيا الملك حتى قتله.

وقال (عليه السلام): «كائن في أمتي ما كان من بني إسرائيل حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة، وإن الثاني عشر من ولدي يغيب حتى لا يرى، ويأتي على أمتي زمن لا يبقى من الإسلام إلا اسمه ولا من القرآن إلا رسمه، فحينئذ يأذن الله له بالخروج فيظهر الإسلام ويجدد الدين». ثم قال (عليه السلام): طوبى لمن أحبهم وطوبى لمن تمسك بهم، والويل لمبغضهم»^(١). وروي عنه (عليه السلام) أنه قال: «مَن أَلْكَرَ الْقَائِمَ مِنْ وَلَدِي فِي غَيْبِهِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً»^(٢).

وقال (عليه السلام): «والذي بعثني بالحق نبياً ليغيب القائم من ولدي بمهيد معهود إليه مني حتى يقول الناس ما لله في آل محمد من حاجة ويشك آخرون في ولادته، فمن أدرك زمانه فليتمسك بدينه ولا يجعل للشيطان فيه سبيلاً يشركه فيزيله عن ملتي ويخرجه من ديني...»^(٣).

وقال (عليه السلام): «... وجعل من صلب الحسين أئمة ليوصون بأمري ويحفظون وصيتي، التاسع منهم قائم أهل بيتي ومهدي أمتي، أشبه الناس بي في شمائله وأقواله وأفعاله، لينتشر بعد غيبة طويلة وحيرة مضلة، فيعلن أمر الله ويظهر دين الحق...»^(٤). وقال (عليه السلام): «لا بد للغلام من غيبة» ف قيل له: ولم يا رسول الله؟ قال:

(١) فرائد المسطورين: ٢ / ١٣٢.

(٢) كمال الدين: ١١٣، كفاية الأمر: ٦٦. والأحاديث النبوية بهذا المعنى كثيرة راجعها في معجم أحاديث الإمام المهدي (عليه السلام) القسم الخاص بأحاديث غيبي (عليه السلام): ٨ / ٢٥٦ - ٢٦٧.

(٣) كمال الدين: ١٠، إثبات الهداة: ٣ / ١٥٩.

(٤) كفاية الأمر: ١٠.

يخاف القتل»^(١).

وقال (عليه السلام): «المهدي من ولدي تكون له غيبة وحيرة تضل فيها الأمم، يأتي بدخيرة الأنبياء (عليه السلام) فيملؤها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً»^(٢).

وعن الإمام علي (عليه السلام) قال ضمن حديث: «... ولكني فكرت في مولود يكون من ظهري الحادي عشر من ولدي هو المهدي الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً تكون له غيبة وحيرة يضل فيها أقوام ويهتدي فيها آخرون...»^(٣). وقال (عليه السلام): «إن للغائب منا فيتين أحدهما أطول من الأخرى فلا يثبت على إمامته إلا من قوي يقينه وصحت معرفته»^(٤).

وروي في ذلك أيضاً عن الإمام الحسن بن علي (عليه السلام)، كما تقدم في بحث ولادته (عليه السلام).

وروي عن الإمام الحسين (عليه السلام) أنه قال: «لصاحب هذا الأمر [يعني المهدي] فيتين أحدهما تطول حتى يقول بعضهم مات، وبعضهم: ذهب، ولا يطلع على موضعه أحد من ولي ولا غيره إلا المولى الذي يلي أمره»^(٥).

وعن الإمام السجاد (عليه السلام) قال: «في القائم سنة من فوج وهو طول العمر»^(٦)، وقال (عليه السلام): «إن للقائم منا فيتين أحدهما أطول من الأخرى»^(٧).

وعن الإمام الباقر (عليه السلام): «لقائم آل محمد فيتين أحدهما أطول من الأخرى»^(٨).

(١) حلال الشرائع: ١/ ٢٤٣ وعنه في بحار الأنوار: ٥٢ / ٩٠.

(٢) فرالد المصطفين: ٢ / ٣٣٥، ونبأيع المودة للحافظ سليمان المعنفي: ٤٨٨.

(٣) الكافي للكليني: ١ / ٢٧٣.

(٤) أنبايع المودة للحافظ المعنفي: ١٢٧.

(٥) الاشاعة في اشراف الساعة: ١٣.

(٦) كمال الدين: ٣٢١.

(٧) كمال الدين: ٣٢٣.

(٨) غيبة المنصاني: ١٧٢.

وعن الإمام الصادق (عليه السلام) : « إن بلغكم عن صاحبكم غيبة فلا تنكروها »^(١)،
« إن للقائم منا غيبة يطول أمدها ... لأن الله عز وجل أين إلا أن يجري فيه سنن الأنبياء (عليهم السلام) »^(٢) وأنه لا بد يا سدير من استيفاء مدد غيبتهم^(٣).

وعن الإمام الكاظم (عليه السلام) : « أنا القائم بالحق ولكن القائم الذي يظهر الأرض من أعداء الله ويملاؤها عدلاً كما ملئت جوراً هو الخامس من ولدي له غيبة يطول أمدها ... »^(٤).
وعن الإمام الرضا (عليه السلام) قال ضمن حديث عن القائم : « ... ذاك الرابع من ولدي يغيبه الله في ستره ما شاء ثم يظهره فيملاؤه [به] الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً »^(٥).

وعن الإمام الجواد (عليه السلام) قال ضمن حديث : « ... ما من إلا قائم بأمر الله وهاد إلى دين الله ولكن القائم الذي يظهر الله عز وجل به الأرض من أهل الكفر والجحود ويملاؤها عدلاً وقسطاً هو الذي يخفى على الناس ولاذنه لا يغلب عنهم شخصه ... »^(٦).
وعن الإمام الهادي (عليه السلام) قال : « ... إنكم لا تترون شخصه ... »^(٧)،
وقال : « إذا غاب صاحبكم عن دار الظالمين فتوقعوا الفرج »^(٨).

وعن الإمام العسكري (عليه السلام) قال : « والله إن صاحب هذا الأمر يحضر الموسم كل سنة فيرى الناس فيعرفهم ، ويرونه ولا يعرفونه ... »^(٩)، وقال : « إبنني محمد هو الإمام والحجة بعدي ، من مات ولم يعرفه مات ميتة جاهلية ، أما إنه له غيبة يُحار فيها

(١) غيبة الشيخ الطوسي : ١٠٢.

(٢) كمال الدين : ٤٨٠.

(٣) كفاية الأثر : ٣٦٥.

(٤) كمال الدين : ٣٧٦ وعنه في إمام القرني : ٢٤١ / ٢ وكشف الغمة : ٣٦١ / ٣.

(٥) كفاية الأثر : ٣٧٧ ، بحار الأنوار : ٢٨٣ / ٥٢ ، احتجاج الطبرسي : ٤٤٩ / ٢.

(٦) الكافي : ٢٦٨ / ١.

(٧) كمال الدين : ٣٨٠.

(٨) كمال الدين : ٤٤٠.

الجاهلون...»^(١)، وقال: «...إبني هذا، إنه سمي رسول الله (ﷺ) وكنيته، الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً... مثله في هذه الأمة مثل الخضر ومثل ذي القرنين، والله ليغيبن غيبة...»^(٢).

والأحاديث الشريفة بهذه المعاني كثيرة جداً متواترة من طرق أهل البيت (عليهم السلام) ونقلها العديد من حفاظ أهل السنة من مختلف مذاهبهم كما رأينا، والكثير منها مروي بأسانيد صحيحة، وهي من أوضح الأدلة على صحة غيبة الإمام المهدي وكونها بأمر الله عز وجل، حيث ثبت صدورها بل وتدوينها قبل وقوع الغيبة بزمان طويل، فجاءت الغيبة مصدقة لها مثبتة لصحة مضامينها وصدورها من ينابيع الرحي من علام الغيوب تبارك وتعالى حتى لو كانت مرسله أو كان ثمة نقاش في بعض أسانيدها.

قال الشيخ الصدوق - رضوان الله عليه -: «إن الأئمة (عليهم السلام) قد أخبروا بنبيته ووصفوا كونها لشيعتهم ~~بما قبل~~ عنهم ~~والمحقق~~ حفظ في الصحف ودون في الكتب المؤلفة من قبل أن تقع الغيبة بمائتي سنة أو أقل أو أكثر، وليس أحد من أتباع الأئمة (عليهم السلام) إلا وقد ذكر ذلك في كثير من كتبه ورواياته ودونه في مصنفاته وهي الكتب التي تعرف بالأصول مدونة مستحفظة عند شيعة آل محمد من قبل الغيبة بما ذكرناه من السنين...»

فلا يخلو حال هؤلاء الاتباع المؤلفين للكتب أن يكونوا قد علموا بما وقع الآن من الغيبة فألفوا ذلك في كتبهم ودونوه في مصنفاتهم من قبل كونها، وهذا محال عند أهل اللب والتحصيل، أو أن يكونوا أسسوا في كتبهم الكذب فاتفق لهم الأمر كماذكروا وتحقق كما وضعوا من كذبهم على بعد ديارهم

(١) كفاية الأمر: ٢٩٢ ومن كمال الدين في إعلام الوري: ٢/ ٢٥٣، ومائل الشيعة: ٢٤٦/١٦ ب ٢٣ ح ٢٣.

(٢) كمال الدين: ٣٨٤، الخرائج للقطب الراوندي: ١١٧٤، وعن كمال الدين في إعلام الوري: ٢٤٦/٢.

واختلاف آرائهم وتباين أقطارهم ومحالهم وهذا أيضاً محال كسبيل الوجه الأول، فلم يبق في ذلك إلا أنهم حفظوا عن أئمتهم المستحفظين للوصية عن رسول الله (ﷺ) من ذكر الغيبة وصفة كونها في مقام بعد مقام إلى آخر المقامات ما دونه في كتبهم وألفوه في أصولهم. وبذلك وشبهه فلج الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً»^(١).

ومما يزيد هذا الدليل الوجداني وضوحاً أن هذه الأحاديث الشريفة أخبرت عن تفاصيل دقيقة في شكل هذه الغيبة وهوية الإمام الغائب وأنه الثاني عشر من الأئمة والتاسع من ذرية الحسين (عليه السلام) وغير ذلك من التفاصيل التي لم تنطبق تاريخياً إلا على غيبة الإمام المهدي (عليه السلام) وهذا من الدلائل الإعجازية الواضحة على صحة إمامته وغيبته - عجل الله فرجه -.

ويقول الشيخ المفيد أيضاً: «فقد كانت الأخبار عن تقدم من أئمة آل محمد (عليهم السلام) متناصرة بأنه لا يمتنع المنتظر من غيبتين إحداهما أطول من الأخرى يعرف خبره الخاص في القصرى ولا يعرف العام له مستقراً في الطولى إلا من تولى خدمته من ثقات أوليائه... والأخبار بذلك موجودة في مصنفات الشيعة الإمامية قبل مولد أبي محمد (الإمام العسكري) وأبيه وجده (عليه السلام)، وظهر حقها عند مضي الوكلاء والسفراء الذين سميناهم (رحمهم الله) وبأن صدق روايتها بالغيبة الطولى وكان ذلك من الآيات الباهرات في صحة ما ذهب إليه الإمامية ودانت به في معناه...»^(٢).

وهذا الاستدلال يصدق في إثبات صحة كلا الغيبتين الصغرى والكبرى لأن الأحاديث الشريفة تحدثت عنهما وعن تفصيلاتهما.

(١) كمال الدين: ١٩ من مقدمة المؤلف.

(٢) عدة رسائل للشيخ المفيد: ٣٦٢، الفصل الخامس من الفصول العشرة في الغيبة.

فلسفة مرحلية الغيبة

أشرنا الى أن الغيبة - عموماً - إجراء تمهيدي كان لابد منه ليتمكن الإمام المهدي - عجل الله فرجه - من الظهور وإنجازه لمهمته الإصلاحية العالمية الكبرى.

وقد اقتضت الحكمة الإلهية أن تكون هذه الغيبة على مرحلتين. والعلة واضحة؛ إذ إن وقوع الغيبة الكاملة بصورة مفاجئة سوف يفقدها مجموعة من العوامل اللازمة لتأهيل المجتمع الإسلامي والبشري لظهوره (عليه السلام) وإقامة الدولة الإسلامية العالمية.

إذ المحور العام لعملية التأهيل هذا هو التمهيد الإعدادي - كما تشير لذلك الأحاديث الشريفة على ما سيأتي تفصيله خلال الحديث عن الغيبة الكبرى بإذن الله -، ومثل هذا التمهيد يحتاج إلى جملة عوامل وقناعات عقائدية متينة تمثل قاعدة الاستناد للإنسان المسلم للنجاح في عملية التمهيد وتراكم الخبرات واللياقات النفسية والمعرفية عبر أجيال المجتمع الإسلامي استعداداً للظهور.

إن النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله) والأئمة من أهل بيته (عليهم السلام) قد مهدوا لهذه الغيبة بخطوات عديدة ازدادت عمقاً وشمولية كلما اقترب، أو أنها كالأخبار عن حتمية وقوعها، وخفاء ولادة صاحبها، وتوسيع العمل بنظام الوكلاء، وتوفير ما تحتاجه الأمة من المعارف الإسلامية والقواعد الشرعية التي يتم على أساسها استنباط الأحكام الشرعية وغير ذلك، إلا أن التمهيد للغيبة الكاملة بقي بحاجة إلى خطوات تكميلية ونماذج تطبيقية تؤكد وتبينها، وهذا ما قام

به الإمام المهدي (عجل الله فرجه) في الغيبة الصغرى وهو الإطار العام لسيرته وتحركه في هذه الفترة التي جاءت بمثابة مرحلة انتقال بين حالة الظهور الكامل للأئمة السابقين (عليهم السلام) وبين الغيبة الكاملة للمهدي الموعود، فهي في الواقع خطوة تمهيدية أخيرة للغيبة الكبرى.

والحقيقة المتقدمة نجدها متجلية بوضوح في سيرته (عجل الله فرجه) في الغيبة الصغرى ومن خلال دراسة أهداف تحركاته فيها ومقارنة هذه الأهداف بالخصوصيات المميزة لفترة الغيبة الكبرى، لذلك ندخل الى الحديث عن سيرته (عجل الله فرجه) من باب دراسة أهدافها بالتحديد لكي يتضح الترابط بينها وبين سيرته في الغيبة الكبرى.



تعقيب السلطة العباسية لخبر الإمام

يظهر من روايات مرحلة الغيبة الصغرى أن السلطة العباسية أخذت تتعقب خبر الإمام المهدي (عجل الله فرجه)، وكأنها كانت على اطمئنان بوجوده امتداداً الى ما تواتر نقله عن النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله) من أخبار الأئمة الإثني عشر من عترته، وكانت تعلم أن الحسن العسكري (عجل الله فرجه) هو الحادي عشر منهم فلا بد من ولادة الثاني عشر أيضاً وهو خاتمهم الموعود بإنهاء الظلم والجور على يديه حسبما ورد في البشارات النبوية المتواترة.

وقد لاحظنا في رواية الكليني - ضمن حديثنا عن رعاية الإمام لوكلائه - أن هدف السلطة من التجسس على الوكلاء هو الوصول الى الإمام (عجل الله فرجه)، ولذلك كانت التأكيدات المشددة من قبل الأئمة السابقين (عليهم السلام) ومن الإمام المهدي (عجل الله فرجه) نفسه تركز على النهي عن ذكر اسم الإمام في الغيبة الصغرى؛

لأنه إذا عُرف الاسم اشتد الطلب^(١). ويُستفاد من رواية نقلها الشيخ الطوسي في كتاب الغيبة: أن السلطات العباسية حصلت بالفعل على معلومات عن وجود الإمام (عليه السلام) وسعت لاغتياله، فتحذأها الإمام (عليه السلام) ليثبت أنه محفوظ بالرعاية الإلهية.

تقول الرواية: «وحدث عن رشيق صاحب المادراي قال: بعث إلينا المعتضد ونحن ثلاثة نفر فأمرنا أن يركب كل واحد منا فرساً ونجنب آخر ونخرج مخفين لا يكون معنا قليل ولا كثير إلا على السرج مصلى وقال لنا: الحقوا بسامرة، ووصف لنا محلة وداراً وقال: إذا أتيتموها تجدون على الباب خادماً اسود فاكبسوا الدار ومن رأيتم فيها فأتوني برأسه. فوافينا سامرة فوجدنا الأمر كما وصفه، وفي الدهليز خادم اسود وفي يده تكة ينسجها فسألناه عن الدار ومن فيها فقال: صاحبها، فولد لها بنتاً علينا وأقل اكترائه بناء، فكبسنا الدار كما أمرنا فوجدنا داراً سورتيه كالحل والدار مستكى ما نظرت قط إلى أنبل منه كأن الأيدي رفعت عنه في ذلك الوقت.

ولم يكن في الدار أحد فرفعنا الستر فاذا بيت كبير كأن بحراً فيه ماء وفي أقصى البيت حصير قد علمنا أنه على الماء، وفوقه رجل من أحسن الناس هيئة قائم يصلي. فلم يلتفت إلينا ولا إلى شيء من أسبابنا، فسبق أحمد بن عبدالله ليتخطى البيت ففرق في الماء وما زال يضطرب حتى مددت يدي إليه فخلصته وأخرجته وغشي عليه وبقي ساعة، وعاد صاحبي الثاني إلى فعل ذلك الفعل فناله مثل ذلك، وبقيت مبهوراً فقلت لصاحب البيت: المَعذرة إلى الله واليك فوالله ما علمت كيف الخبر ولا إلى من أجيء وأنا تائب إلى الله، فما

التفت الى شيء مما قلنا وما انفتل عما كان فيه، فهالنا ذلك وانصرفنا عنه.
وقد كان المعتضد ينتظرنا، وقد تقدم الى الحجاب اذا وافيناه أن ندخل
عليه في أي وقت كان، فوافيناه في بعض الليل فأدخلنا عليه فسألنا عن الخبر
فحكينا له ما رأينا، فقال: ويحكم! لتيكم أحد قبلي؟ وجرى منكم الى
أحد سبب أو قول؟ قلنا: لا، فقال: أنا نفى من جدي - وحلف بأشد إيمان له -
أنه رجل إن بلغه هذا الخبر يضرين أعناقنا. فما جسرنا أن نحدث به إلا
بعد موته (١).



(١) غيبة الطوسي: ١٦٤.

الفصل الثالث

إنجازات الإمام المهدي (عج) في الغيبة الصغرى

إثبات وجوده وإمامته

وهو الهدف الذي توخاه من حضوره لنصلاة علي أبيه - سلام الله عليهما - كما تحدثنا عن ذلك سابقاً، وهو من أهم خطواته وتحركاته في غيبته الصغرى، وتبرز أهمية هذا الهدف من كونه يوفر القاعدة الأساس التي يستند إليها تحرك المهدي في عصر الغيبة، إذ أن من الواضح من النصوص الشرعية أن النجاة من الضلالة ومحنة الجاهلية تكمن في معرفة إمام العصر والتمسك بطاعته، وهذا الإمام مستور غير ظاهر في عصر الغيبة الكبرى لذا فإن الإيمان به - وهو مقدمة طاعته والتمسك بولايته - فرع الاطمئنان والثقة بوجوده إلى درجة تمكن المؤمن من مواجهة التشكيكات الناتجة من عدم مشاهدته بصورة حسية ظاهرة، وهذا الاطمئنان هو الذي أكملت أسبابه تحركات الإمام المهدي - عجل الله فرجه - في فترة الغيبة الصغرى بما أتم من الحجة في التقائه بالثقات وإظهار الكرامات التي لا يمكن تصور صدورها عن غير الامام وغير ذلك مما سجلته الروايات المتحدثة عن هذه الفترة والتي دونها العلماء الإثبات في كتبهم^(١).

(١) راجع روايات الالتقاء به في عصر الغيبة الصغرى الموجودة في كتب النبوة والتي جمع الكثير منها السيد البحراني في كتاب تبصرة الولي.

إكمال ما تحتاجه الأمة من معارف الاسلام

طوال ما يزيد على القرنين قام أئمة أهل البيت النبوي - صلوات الله عليهم - بتبليغ معظم ما تحتاجه الأمة خلال عصر الغيبة الكبرى من معارف القرآن الكريم وستة جدهم سيد المرسلين (ﷺ) والتي تمثل بمجموعها الإسلام النقي والدين القيم الذي أمر الله تبارك وتعالى باتباعه والعمل على وفقه، والعروة الوثقى المعبرة عن التمسك بالثقلين اللذين تكون بهما النجاة من الضلالة وميتة الجاهلية، وتضمن هذا التراث تحديد وتوضيح قواعد وأصول استنباط الأحكام الشرعية والمعارف الإسلامية من هذا التراث الروائي الثر لستة الرسل (ﷺ) وأئمة صرته (عليهم السلام) الذين أمروا أصحابهم بحفظه وتدوينه ليكون مصدراً للمعارف الإسلامية التي سبقتها الأئمة الإسلامية التي ظهرت في عصر الأئمة السابقين للإمام المهدي (عليه السلام)، وكانت ثمرة هذا العمل الروائي الشريفة من قبل أصحاب الأئمة حيث عُرفت بالأصول الأربعمائة التي تم تدوينها في عصر الأئمة السابقين للإمام المهدي (عليه السلام)، وحفظت فيها جل نصوص السنة النبوية الشريفة^(١).

وخلال الغيبة الصغرى أكمل الإمام الثاني عشر المهدي المنتظر (عليه السلام) ما تبقى مما تحتاجه الأمة خلال الغيبة الكبرى من تلك المعارف وما يعين المؤمنين على التحرك والاستقامة على الصراط المستقيم ويحفظ للأمة استمرار مسيرتها التكاملية؛ وهذا هو الهدف العام الثاني لسيرته (عليه السلام) في فترة الغيبة الكبرى كما يتجلى في الكثير من الرسائل الصادرة عنه فيها.

(١) راجع في هذا الباب كتاب «منع تدوين الحديث - أسباب وتنازع» للسيد علي الشهرستاني ٣٩٧ - ٤٦٥ الفصل الخامس بتاريخ تدوين السنة النبوية عند مدرسة أهل البيت (عليهم السلام).

تثبيت نظام النيابة

قام الإمام المهدي (عليه السلام) في هذه الفترة بتعيين عددٍ من الثقات المخلصين في إيمانهم من شيعته وكلاء عنه يتحركون بإذنه وبأمره ويشكلون جهازاً للارتباط بالمؤمنين، وقد مهد له في ذلك جده الإمام الهادي ومن قبله الإمام الجواد (عليه السلام) ثم تابعه الإمام العسكري (عليه السلام) الذي رمت نظام الوكلاء تمهيداً لغيبة ولده، فكان يُعلن توثيق بعض وجوه أصحابه وأنه وكيل عنه، فمثلاً قال (عليه السلام) بشأن عثمان بن سعيد العمري وكيله الذي أصبح فيما بعد وكيلاً لولده الإمام المهدي (عليه السلام)، وكان وكيلاً للإمام الهادي (عليه السلام) أيضاً: «هذا أبو عمرو الثقة الأمين ثقة الماضي وثقتي في المعيا والمعات، لما قاله لكم فعني بقوله، وما أدى إليكم فعني يؤديه»^(١).

وقد ذكر الشيخ الصدوق أسماء اثني عشر شخصاً من وكلاء ونواب الإمام المهدي (عليه السلام) في الغيبة الصغرى وأضاف إليهم السيد محمد الصدر أسماء ستة آخرين استناداً إلى ما ورد في المصادر التاريخية وكتب الرجال^(٢)، وكان الإمام يتولى تنصيبهم مباشرة ويصدر بيانات «توقيعات» في ذلك وفي نفي الوكالة عنهم يذعيها ولم يكن منهم^(٣).

وثمة تغيير مهم حدث في نظام الوكلاء في هذه الفترة عما كان عليه في زمن الإمام العسكري (عليه السلام)، وهو استحداث الإمام المهدي (عليه السلام) منصب الوكيل الخاص أو السفير العام بينه وبين المؤمنين وهو منصب لم تكن الحاجة إليه

(١) غيبة الطوسي: ٢١٥.

(٢) تاريخ الغيبة الصغرى: ٦٠٦ - ٦٢٨.

(٣) غيبة الطوسي: ١٧٢ - ٢٥٧.

قائمة في السابق حيث كان بإمكان الوكلاء أو غيرهم الاتصال بالإمام بصورة أو بأخرى، وكان الإمام ظاهراً فلا حاجة لوكيل أو نائب خاص ينوب عنه، أما في عهد الغيبة الصغرى فقد اقتضى عدم ظهور الإمام إيجاد هذا المنصب ليكون محوراً لرجوع المؤمنين خاصة وأنهم كانوا قد اعتادوا في السابق أن يكون الإمام واحداً في كل عصر.

وكان تعيين الوكيل الخاص أو السفير من قبل الإمام المهدي (عليه السلام) مباشرة وهادة ما يكون عبر توقيع يصدره ويبلغه مباشرة كما هو الحال في الوكيل الأول أو عبر الوكيل السابق فيما بعد.

إن الزعماء الشيعة، والأصحاب الأربعة الذين تعاقبوا على هذا المنصب هم: عثمان بن سعيد العمري الذي كان كما عرفنا وكيلاً للإمامين الهادي والعسكري (عليه السلام)، ثم خلفه إسماعيل بن عثمان ثم الحسين بن روح، وخاتمهم كان علي بن محمد السمرى - رضي الله عنهم أجمعين -.

وكان توجيه الإمام لعمل هؤلاء السقراء مباشراً ومستمراً في كل ما كانوا ينوبون عنه من مهام الإمامة حتى فيما يرتبط بأجوبتهم على الأسئلة العقائدية للمؤمنين التي قد يكون من الممكن أن يجيبوا عنها بما يعرفون، إلا أنهم ما كانوا يفعلون شيئاً من ذلك إلا بتعليم مباشر منه (عليه السلام) الأمر الذي يضيف صبغة الحجة الشرعية على ما صدر عنهم، وهذا ما تدل عليه عدة روايات منها مثلاً ما رواه الشيخ الطوسي في الغيبة ضمن حديث طويل بشأن إجابة السفير الثالث الحسين بن روح على سؤال عقائدي لأحد المؤمنين بشأن استشهاد الإمام الحسين (عليه السلام)، إذ ينقل عن راوي الحديث محمد بن إبراهيم الذي كان قد حضر المجلس الذي أجاب فيه الحسين بن روح على السؤال: قال محمد بن إبراهيم ابن اسحاق (عليه السلام) فعدت إلى الشيخ أبي القاسم الحسين بن روح (عليه السلام) من الغد

وأنا أقول في نفسي أترأه ذكر لنا يوم أمس من عند نفسه؟ فابتدأني فقال: يا محمد بن إبراهيم لئن أخر من السماء فتخطفني الطير أو تهوي بي الريح من مكان محقق أحب إلي من أن أقول في دين الله برأيي ومن عند نفسي، بل ذلك من الأصل ومسموع من الحجة صلوات الله وسلامه عليه^(١).

وواضح أن الأوضاع السياسية القائمة التي أوجبت غيبة الإمام المهدي (عليه السلام) لم تكن تسمح بأن يكون عمل الوكلاء علنياً، لذلك كان الشرط الأول في الوكلاء وخاصة السفراء أن يكونوا على مرتبة عالية من الالتزام بالكتمان وعدم الكشف عن مكان بل عن وجود الإمام ولذلك كان اختيار الحسين بن روح مثلاً للسفارة رغم وجود من هم أعلم منه وأكثر وجاهة بين الأصحاب^(٢).

لقد قام الإمام (عليه السلام) بتثبيت نظام الوكالة والنيابة الخاصة في الغيبة الصغرى كمقدمة لإرجاع المؤمنين في عصر الغيبة الكبرى إلى النائب العام الذي حددت النصوص الشرعية الصفات العامة له وأمر الإمام بالرجوع إليه في عصر الغيبة الكبرى ومهد له في الغيبة بتعيين أشخاص تتوفر فيهم هذه الصفات لتتعرف الأمة على مصاديق من له الأهلية للنيابة العامة عن الإمام وتستعين بها لمعرفة من تتوفر فيه نظائرها في الغيبة الكبرى، وبعبارة أخرى كانت تجربة السفراء الأربعة نموذجاً معيناً من قبل الإمام المعصوم (عليه السلام) يبين للأمة، شرعية الرجوع إلى نائب الإمام في غيبته من جهة ومن جهة ثانية تقدم لها نموذجاً تقوم به من يدعي النيابة عن الإمام في الغيبة الكبرى استناداً إلى الصفات التي ذكرتها النصوص الشرعية كشروط للنيابة عن الإمام.

(١) غيبة الطوسي: ١٩٨-١٩٩.

(٢) غيبة الطوسي: ٢٤٠.

حفظ الكيان الإيماني

ولكن مهمة إثبات وجود الإمام (عجل الله فرجه) والتعريف بوكلائيه كانت تؤدي أحياناً إلى تسرب بعض الأخبار للسلطة فيتدخل الإمام لحفظ نظام الوكلاء حتى ينجز دوره المطلوب في الغيبة الصغرى. فمثلاً يروي ثقة الإسلام الكليني في الكافي عن الحسين بن الحسن العلوي قال: «كان رجل من تدماء روز حسني وآخر معه فقال له: هوذا يجبي الأموال وله وكلاء وسموا جميع الوكلاء في النواحي وأنهى ذلك إلى عبيد الله بن سليمان الوزير، فهم الوزير بالقبض عليهم، فقال السلطان: أطلبوا أين هذا الرجل؟ فإن هذا أمر غليظ، فقال عبيد الله ابن سليمان: نقبض على الوكلاء، فقال السلطان: لا، ولكن دسوا لهم قوماً لا يعرفون بالأموال، فمن قبض منهم شيئاً قبض عليه قال: فخرج بأن يتقدم إلى جميع الوكلاء أن لا يأخذوا منهم شيئاً وإن هممتوا من ذلك ويتجاهلوا الأمر، فاندس لمحمد بن أحمد رجل لا يعرفه وخلا به فقال: معي مال أريد أن أوصله، فقال له محمد: غلطت أنا لا أعرف من هذا شيئاً، فلم يزل يتلفه ومحمد يتجاهل عليه وبقوا الجواسيس وامتنع الوكلاء كلهم لما كان تقدم اليهم»^(١).

يُستفاد من الروايات الواردة بشأن سيرة الإمام (عجل الله فرجه) في غيبته الصغرى أن جهوده لدفع أذى ارهاب السلطات العباسية لم يقتصر على الوكلاء كما رأينا في الفقرة السابقة، بل شملت أيضاً حفظ سائر المؤمنين من البطش العباسي، وهذه سنة ثابتة في سيرة آبائه (عليهم السلام) جميعاً، فقد جدوا في رعاية

المؤمنين ودفع الأذى عنهم ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً.

ومن نماذج رعايته للمؤمنين في هذا الجانب ما رواه الكليني في الكافي: عن علي بن محمد قال: «خرج نهي عن زيارة مقابر قريش والحيرة، فلما كان بعد أشهر دعا الوزير الباقطائي فقال له: الق بني الفرات والبرسيين وقل لهم: لا يزوروا مقابر قريش فقد أمر الخليفة أن يتفقد كل من زار فيقبض عليه»^(١).

كما شملت هذه الرعاية قضاء حوائج المؤمنين الشخصية والاجتماعية والإصلاح بينهم والدعاء لهم وتزويدهم بالوصايا التربوية والإجابة على أسئلتهم الدينية وتعليمهم الأدعية وغير ذلك مما سجلته المصادر التاريخية المختصة بهذه الفترة^(٢).

وثمة أهداف أخرى سعى الإمام لتحقيقها في فترة الغيبة الصغرى مثل كشف التيارات المنحرفة داخل الكيان الشيعي منها: خط صمه جعفر ومنها تيار الوكلاء المنحرفين. وقد كُتبت للعلامة نجاشي في القضاة عليها إذ انقضى أتباعها سريعاً قبل انقضاء فترة الغيبة الصغرى.

وفي الفقرة اللاحقة نلتقي بنموذجين من تحرك الإمام في هذه الفترة لتحقيق الأهداف المذكورة وهما: إصدار التوقيعات والإلتقاء بالمؤمنين.

إصدار الرسائل «التوقيعات»

حفلت المصادر المؤرخة لسيرة الإمام المهدي - عجل الله فرجه - بنصوص العديد من الرسائل والبيانات التي كان يصدرها (عليه السلام) في فترة الغيبة الصغرى والتي عُرفت بالتوقيعات. وهي تشكل أحد الأدلة الوجدانية

(١) الكافي: ١/ ٥٢٥.

(٢) راجع تاريخ الغيبة الصغرى: ٣٦٧ و ٥١٧ وما بعدها.

المحسوسة الدالة على وجوده وقيامه بمهام الإمامة في غيبته^(١).

وتمثل التوقيعات إحدى وسائل اتصال الإمام بالمؤمنين وإيصال توجيهاته إليهم بحكم أوضاع عصر الغيبة التي حددت الاتصالات المباشرة، ومما ساعد على إتباع هذه الوسيلة وقوة تأثيرها في المؤمنين تمهيد آياته (عليه السلام) لذلك باتباع هذا الأسلوب في وقت مبكر خاصة في عصر الإمام الكاظم (عليه السلام) الذي قضى شطراً كبيراً من مدة إمامته التي ناهزت خمسة وثلاثين عاماً في سجون العباسيين أو تحت مراقبتهم الشديدة وتعرضهم للأذى الشديد لأصحابه، فكان يتصل بالمؤمنين ويوجب على أسئلتهم الدينية ويتوددهم ويوصل إليهم توجيهاته عبر الرسائل التي لم تنقطع حتى عندما كان في السجن عبر وسائل مبتكرة وأشخاص فُتحت لهم السلطات العباسية في التعرف على ولائهم للإمام الحق (عليه السلام).

وقد اشتد العمل بهذه الأساليب في عهد الإمامين الهادي والعسكري (عليهم السلام)، وذلك بسبب ازدياد المراقبة التي فرضتها السلطات العباسية عليهما إذ جمعت بهما إلى (سز من رأي) عاصمة الامبراطورية العباسية يومذاك والتي كانت أشبه ما تكون بالقلعة العسكرية، ولذلك كانت تسمى أيضاً «العسكر»، وجعلتهما أشبه ما يكونان بالسجينين في هذه القلعة. وإضافة لذلك فإن تأكيدهما على استخدام هذا الأسلوب جاء كتمهيد مباشر لغيبة ولدهما المهدي - عجل الله فرجه - من خلال تعويد المؤمنين على هذا الأسلوب دفقاً للشبهات وإتماماً للحجة ولكي يتقبلوا العمل بما يرد في الرسائل بتسليم إيماني راسخ، خاصة وأن الإمام (عليه السلام) كان يستخدم الخط نفسه

(١) راجع نماذجها في المجلد الثاني من كتاب معادن الحكمة، لمحمد بن الفيض الكاشاني وكتاب الصحيفة المهدية لوالده وغيرها من كتب الغيبة.

الذي كان يستخدمه أبوه في رسائله وذلك تثبيتاً للايمان في قلوب المؤمنين به؛ وقطعاً للطريق على المستغلين^(١).

وقد جاء قسم من هذه التوقيعات جواباً على أسئلة من المؤمنين عبر السفراء الأربعة، والقسم الآخر كان بمبادرة من الإمام نفسه فيما يرتبط ببعض القضايا المهمة كحمايته للمؤمنين والوكلاء كما رأينا، أو فيما يرتبط بالكشف عن انحراف بعض الوكلاء أو زيف ادعاء منتحلي الوكالة، أو فيما يرتبط بالنص على تعيين السفراء وغير ذلك.

كما اشتملت على ما يحتاجه المؤمنون من معارف الإسلام الحق وأحكامه في مختلف شؤونهم الحياتية عقائدية وفقهية وتربوية وأخلاقية وأدعية وغير ذلك، وما تحتاجه الأمة في عصر الغيبة كالإرجاع إلى الفقهاء العدول، والتأكيد على استمرار رعايته في غيبته وتحديد علائم ظهوره وغير ذلك مما ستعرف على بعض نواحيه في فصل لاحق. كما أن في بعضها نماذج تطبيقية لاستنباط الحكم الشرعي من الأحاديث المروية تعريداً للأمة على العمل الإجتهادي في عصر الغيبة الكبرى^(٢)، وبعبارة جامعة يمكن القول إن هذه التوقيعات كانت من جهة وسيلة لقيادة المؤمنين وحفظ كياناتهم؛ ومن جهة أخرى وسيلة لإكمال ما يحتاجونه في عصر الغيبة الكبرى من حقائق الإسلام وأحكامه.

لقاء الإمام المهدي (عليه السلام) بأتباعه المؤمنين

روت المصادر الروائية المعتبرة الكثير من الروايات التي تتحدث عن

(١) الغيبة للطوسي : ٢٢٠.

(٢) راجع مثلاً توقيعاته (عليه السلام) لمحمد بن عبدالله الحميري المروية في كتاب الاحتجاج : ٢ / ٤٨٣ وما بعدها.

التقاء المؤمنين بالإمام المهدي (عجل الله فرجه) في غيبته الصغرى، فلا يكاد يخلو كتاب من الكتب المصنفة في تواريخ الأئمة أو الإمام المهدي - عجل الله فرجه - خاصة، من ذكر مجموعة من هذه الروايات. وقد روى الشيخ الصدوق عن محمد بن أبي عبد الله احصائية لعدد لقاءاته من مختلف أرجاء العالم الإسلامي، فذكر ثمانية وستين شخصاً^(١) وأوصل الميرزا النوري العدد إلى (٣٠٤) اشخاص استناداً إلى الروايات الواردة في المصادر المعتبرة^(٢) وفيها المروية بأسانيد صحيحة، ومعظمهم التقوه في الغيبة الصغرى وبعضهم في حياة أبيه (عليه السلام) وهذه الروايات تخص الذين رأوه وعرفوه وليس الذين لم يعرفوه. ويُستفاد من هذه الروايات أنه (عليه السلام) كان يبادر إلى الالتقاء بالمؤمنين في الكثير من الحالات ويظهر على وجهه المعجزات والدلائل بحيث يجعلهم يؤمنون بأنه هو الإمام ويثبت لهم جوده (عليه السلام) وإمامته، وهذا ما يصرح به لعيسى الجوهري الذي التقاه في سنة (٢٦٨ هـ) في صابر قرب المدينة المنورة حيث قال له في نهاية اللقاء وبعد ما أراه من الدلائل ما جعله على يقين من هويته (عليه السلام):

« يا عيسى ما كان لك أن تراني لولا المكذّبون القائلون بأين هو؟ ومتى كان؟ وأين ولد؟ ومن رآه؟ وما الذي خرج إليكم منه؟ وبأي شيء تباكم؟ وأي معجز أتاكم؟ أما والله لقد دفعوا أمير المؤمنين مع مارووه وقدموا عليه، وكادوه وقتلوه، وكذلك آبائي عليهم السلام ولم يصدقوهم ونسبوهم إلى السحر وخدمة الجنّ إلى ما تبتن.

يا عيسى فخبّر أولياءنا ما رأيت، وإني أن تخبر عدونا فتسلبه. فقلت: يا مولاي ادع لي بالشبّات فقال: لو لم يشبّك الله ما رأيتني، وامض بنجحتك راشداً. فخرجت أكثر

(١) كمال الدين: ٢٤٢.

(٢) النجم الثاقب: ٢ / ٤٤ - ٤٨ من الترجمة العربية.

حمداً لله وشكراً»^(١).

ويتضح من روايات التشرف ببقاءه في الغيبة الصغرى أنه كان يقوم خلالها أيضاً بقضاء حوائج المؤمنين إقتفاء لسنة آبائهم الطاهرين (عليهم السلام)، كما كان يقوم خلالها بتوضيح بعض القضايا العقائدية المرتبطة بغيبته الكبرى (عليه السلام) ويقدم لهم الإرشادات التربوية والأدعية المسنونة المرتبطة بغيبته وتوثيق الارتباط به (عليه السلام) فيها والتي تشمل أيضاً على توضيح ما سيحققه الله على يديه عند ظهوره.

كما يُستفاد منها أن الكثير من المؤمنين كان يجتهدون في طلب لقيه ويسعون إليه خاصة في موسم الحج لما روي أنه يحضره كل سنة^(٢). وقد دلت بعض الروايات على وقوع الالتقاء بالفضل في الموسم. كما كان البعض يلجأون إلى السفراء الأربعة للفوز بذلك فكان يسمح للمخلصين منهم بذلك. فمثلاً روى الشيخ الطوسي في كتابه الغيبة عن الصادق (عليه السلام) :

روى محمد بن يعقوب - رفعه عن الزهري - قال: طلبت هذا الأمر طلباً شاقاً حتى ذهب لي فيه مال صالح فوقعتم إلي العمري وخدمته ولزمته وسألته بعد ذلك عن صاحب الزمان فقال لي: ليس إلى ذلك وصول فخضعت فقال لي: بكر بالغداة، فوافيت واستقبلني ومعه شاب من أحسن الناس وجهاً وأطيبهم رائحة بهيئة التجار، وفي كفه شيء كهيئة التجار.

فلما نظرت إليه دنوت من العمري فأومأ إليّ فعدلت إليه وسألته فأجابني عن كل ما أردت ثم مرّ لي دخل الدار وكانت من الدور التي لا نكثرت لها فقال العمري: إذ أردت أن تسأل من فإني لا تراه بعد ذا، فذهبت لأسأل فلم

(١) تبصرة الولي : ١٩٧.

(٢) الكافي : ١ / ٣٣٧ - ٣٣٩، غيبة النعماني : ١٧٥.

يسمع ودخل الدار، وما كلمني بأكثر من أن قال: ملعون ملعون من آخر العشاء إلى أن تشتبك النجوم، ملعون ملعون من آخر الغداة إلى أن تنقضي النجوم ودخل الدار»^(١).

إعلان انتهاء الغيبة الصغرى

قبل ستة أيام من وفاة السفير الرابع أخرج للمؤمنين توقيعاً من الإمام المهدي - عجل الله فرجه - يعلن فيه انتهاء الغيبة الصغرى وصهد السفراء المعينين من قبل الإمام مباشرة إيداناً ببدء الغيبة الكبرى ونص التوقيع هو:

«بسم الله الرحمن الرحيم، يا علي بن محمد السمري، أعظم الله أجر إخوانك فيك فإنك ميت ما بينك وبين ستة أيام، فأجمع أمرك ولا توص إلى أحد فيقوم مقامك بعد وفاتك. فقد وقعت الغيبة التامة، فلا ظهور إلا بإذن الله تعالى ذكره وذلك بعد طول الأمد وقسوة القلب وإملاء الأرض جوراً ومجاناً للمعصي من يدعي المشاهدة ألا فمن ادعى المشاهدة قبل خروج السفاري والصيحة فهو كذاب مفتر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»^(٢).

وكان هذا آخر توقيع صدر عن الإمام في الغيبة الصغرى وهو بمثابة إعلان عن تحقيق تحركه فيها للأهداف المرجوة منها كمرحلة تمهيدية للغيبة الكبرى، فقد ظهر للناس خلالها منه (عليه السلام) مباشرة أو عبر سفرائه من البيئات ما يثبت وجوده وإمامته وصحة غيبته الكبرى. وقد تم تدوينها في هذه الفترة من قبل عدد من وجوه العلماء^(٣)، واتضح للأمة انتفاع الناس من وجوده

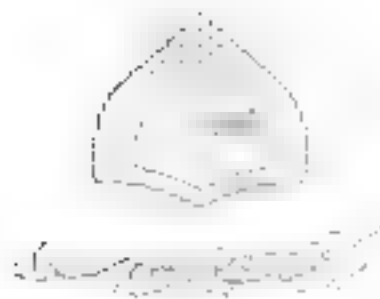
(١) الغيبة للعلوسي: ١٦٤، الاحتجاج للطبرسي: ٢ / ٢٦٨، وسائل الشيعة: ١٤٧/٣.

(٢) كمال الدين: ١٦٤، غيبة العلوسي: ٢٤٢.

(٣) يُلاحظ هنا مثلاً أن كتاب الكافي للشيخ الكليني (عليه السلام) وهو من أهم مصادر ثراث أهل البيت (عليهم السلام) في المجالات العقائدية والفقهية تم تدوينه خلال فترة الغيبة الصغرى، فقد توفي الشيخ الكليني (عليه السلام) سنة ٣٢٩ هـ وهي نفس سنة وفاة الشيخ السمري آخر السفراء أي في نفس سنة انتهاء الغيبة الصغرى.

خلالها ورعايته لمسيرتهم من خلف أستارها، وأمر فيه بالرجوع إلى الفقهاء في الحوادث الواقعة وصرح بأن وجوده أمان لأهل الأرض^(١)، كما أن الجيل الذي كان قد عاصر زمان الأئمة كان قد انتهى وظهرت أجيال اعتادت عصر الغيبة وفكرة القيادة النائية، لذلك فقد تأهلت الأمة للدخول في عصر الغيبة الكبرى^(٢).

* * *



(١) كما صرح بذلك (عليه السلام) في توقيعه الذي أجاب فيه على أسئلة إسحاق بن يقوب، راجع كمال الدين: ٤٨٣،

لهبة الطوسي: ١٧٦.

(٢) تاريخ الغيبة الصغرى: ٦٣٠ - ٦٥٤ وفيه توضيحات مهمة بشأن نص التوقيع المهدوي الشريف للسمرى.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

الكتاب الثاني

وفيهِ فصول :



الفصل الأول :

الغيبة الكبرى للإمام المهدي (عج) وأسبابها

الفصل الثاني :

إنجازات الإمام المهدي (عج) في غيبته الكبرى

الفصل الثالث :

تكاليف عصر الغيبة الكبرى



مرکز تحقیق رایانه و علوم کامپیوتر

الفصل الأول

الغيبة الكبرى للإمام المهدي (عجل الله فرجه) وأسبابها

الإطار العام لتحرك الإمام (عجل الله فرجه)

إن الهدف العام لتحرك الإمام المهدي (عجل الله فرجه) في فترة الغيبة الكبرى، هو رعاية مسيرة الأمة الإسلامية وتأهيلها لظهوره والقيام بالمهمة الكبرى المتمثلة بإنهاء الظلم والجور وإقامة الدولة الإلهية العادلة في كل أرجاء الأرض وتأسيس المجتمع التوحيدي الخالص كما استفصل الحديث عن ذلك في الفصل الخاص بسيرته بعد ظهوره (عجل الله فرجه).

وبعبارة أخرى فإن الإطار العام لسيرته - عجل الله فرجه - في هذه الفترة هو التمهيد لظهوره بما يشتمل عليه ذلك من رعاية الوجود الإيماني وحفظه وتسديد نشاطاته وتطويره عبر الأجيال المتعاقبة التي يعاصرها، وحفظ الرسالة الخاتمة من التحريف إضافة إلى القيام بالميسور من مهام الإمامة الأخرى وإن كان ذلك بأساليب أكثر خفاء مما كان عليه الحال في الغيبة الصغرى، وبذلك يتحقق الانتفاع من وجوده (عجل الله فرجه) كما ينتفع بالشمس إذا غيبتها السحاب.

وهذا الهدف العام لسيرته في هذه الغيبة الكبرى نلاحظه بوضوح فيما ورد بشأن تحركه في هذه الغيبة.

وقبل التطرق لنماذج من هذا التحرك، نلقي نظرة عامة على بعض ما أشارت إليه الأحاديث الشريفة بشأن علة الغيبة وأسرارها، إذ إن من الواضح أن التمهيد للظهور يكون بإزالة الأسباب التي أدت للغيبة، لذا فإن التعرف على أسباب الغيبة يلقي الضوء على طبيعة تحرك الإمام المهدي (عليه السلام) خلالها.

علل الغيبة في الأحاديث الشريفة

لقد تناولت مجموعة من الأحاديث الشريفة علل وقوع الغيبة. نذكر أولاً نماذج منها استناداً إلى العلل التي تذكرها: مشيرين إلى أن لكل نموذج نظائر عديدة رواها المحدثون بأسانيد متعددة:

١- روى سدير عن أبيه عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: «إن للقائم مآ غيبة يطول أمدها فقلت له: يا بن رسول الله ولم تألم قال: لأن الله عز وجل أبى إلا أن يجعل فيه سنن الأنبياء (عليهم السلام) في غيبتهم، وأنه لا بد من استيفاء مدة غيبتهم، قال الله تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾، أي تسكن من مكان كبعثكم (١).

وروى عبد الله بن الفضل الهاشمي قال: سمعت الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) يقول: «إن لصاحب هذا الأمر غيبة لا بد منها، يرتاب فيها كل مبطل، فقلت له: ولم جعلت فذاك؟ قال: لأمر لم يؤذن لنا في كشفه لكم قلت: فما وجه الحكمة في غيبته؟ قال: وجه الحكمة في غيبته وجه الحكمة في غيبت من تقدم من حجج الله تعالى ذكره، إن وجه الحكمة في ذلك لا ينكشف إلا بعد ظهوره كما لم ينكشف وجه الحكمة فيما أتاه الخضر (عليه السلام) إلا بعد افتراقهما، يابن الفضل إن هذا الأمر من أمر الله وسر من سر الله، وغيب من غيب الله، ومتى علمنا أن الله عز وجل حكيم صدقنا بأن أفعاله كلها

حكمة، وإن كان وجهها غير منكشف»^(١).

٢ - ومنها ما رواه زرارة عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: «إن للقائم غيبة قبل ظهوره، قلت: ولم؟ قال: يخاف - وأومئ بيده إلى بطنه، قال زرارة يعني: القتل»^(٢).

ومنها ما روي عن عبد الله بن عطاء عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «قلت له إن شيعتك بالعراق كثيرة والله مافي أهل بيتك مثلك؛ فكيف لا تخرج؟ قال: فقال: يا عبد الله بن عطاء! قد أخذت نفرش اذنك للتوكي، إي والله ما أنا بصاحبكم، قال: قلت له: فمن صاحبنا؟ قال: انظروا من عمى على الناس ولادته؛ فذاك صاحبكم؛ إنه ليس منا أحد يشار إليه بالأصبع ويضع باللسن إلا مات فيظن أورغم الله»^(٣).

٣ - ومنها ما روي عن الحسن بن محبوب عن إبراهيم الكرخي قال: «قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) أول قتلى علي بن أبي طالب؟ قال: بل في دين الله؟ قال: بل في قال: فكيف يظهر علي بن أبي طالب؟ قال: فكيف لم يمنعهم وممنعه من ذلك؟ قال: آية في كتاب الله عز وجل منعه، قال: قلت؟ وأي آية هي؟ قال: قول الله عز وجل: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾. إنه كان لله عز وجل ودائع مؤمنون في اصلااب قوم كافرين ومنافقين، فلم يكن علي ليقتل الآباء حتى تخرج الودائع، فلما خرجت الودائع ظهر علي من ظهر فقاتله، وكذلك قائمنا أهل البيت لن يظهر أبداً حتى تظهر ودايع الله عز وجل فإذا ظهرت ظهر علي من ظهر فقاتله»^(٤).

٤ - ومنها ما روي عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: «والله لا يكون الذي تمدون

(١) كمال الدين: ٤٨١، علل الشرائع: ٢٤٥ / ١.

(٢) علل الشرائع: ٢٤٦ / ١، غيبة النعماني: ١٧٦، غيبة الطوسي: ٢٠١.

(٣) الكافي: ٣٤٢ / ١، غيبة النعماني: ١٦٧ - ١٦٨.

(٤) علل الشرائع: ٤٧، كمال الدين: ٦٤١.

إليه أعتاقكم حتى تميزوا وتمتصوا، ثم يذهب من كل عشرة شيء ولا يبقى منكم إلا الأندر، ثم تلا هذه الآية: أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين»^(١).

٥ - ومنها ما روي عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال:

«دولتنا آخر الدول، ولم يبق أهل بيت لهم دولة إلا ملكوا قبلنا، لتلا يقولوا إذا رأوا سيرتنا، إذا ملكنا سرنا مثل مسيرة هؤلاء، وهو قول الله عز وجل: ﴿والعاقبة للمتقين﴾»^(٢).

٦ - ومنها ما روي عن الإمام الرضا (عليه السلام) أنه قال - في جواب من سأله عن علة الغيبة -: «لئلا يكون في عنقه بيعة إذا قام بالسيف»^(٣).

وهذا المعنى مروي عن كثير من الأئمة بألفاظ متقاربة، منها ما روي عن المهدي (عليه السلام) نفسه أنه قال في توقيعه إلى اسحق بن يعقوب في جواب أسئلته: «... وأما علة ما وقع من الغيبة، فإن الله عز وجل يقول: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤركم﴾ - إنه لم يكن أحد من آبائي (عليه السلام) إلا وقد وقعت في عنقه بيعة لطاغية زمانه، وإني أخرج حين أخرج ولا بيعة لأحد من الطواغيت في عتي»^(٤).

٧ - ويقول - صجل الله فرجه - في رسالته الأولى للشيخ المفيد: «نحن، وإن كنا فائزين بمكاننا النائي عن مساكن الظالمين حسب الذي أرانا الله تعالى لنا من الصلاح ولشيعتنا المؤمنين في ذلك، ما دامت دولة الدنيا للفاسين»^(٥).

٨ - ويقول (عليه السلام) في رسالته الثانية للشيخ المفيد: «ولو أن أشياءنا - وفقهم الله لطاعتنا - على اجتماع من القلوب في الوفاء بالحمد عليهم، لما تأخر عنهم اليمن بلفائنا،

(١) قرب الأستاذ الحميري: ١٦٢ وعنه في بحار الأنوار: ١١٣ / ٥٢.

(٢) الآية في سورة الأعراف: ١٢٨، والحديث في غيبة الطوسي: ٢٨٢.

(٣) علل الشرائع: ١ / ٢٤٥، عيون الأخبار الرضا: ١ / ٢٧٢.

(٤) كمال الدين: ٤٨٢، غيبة الطوسي: ١٧٦.

(٥) معادن الحكمة: ٢ / ٣٠٣، بحار الأنوار: ١٧٤ / ٥٣.

ولتعجلت لهم السعادة بمشاهدتنا على حق المعرفة وصدقها منهم بنا فما يحبسنا عنهم إلا ما يتصل بنا مما نكرهه ولا تؤثره منهم...»^(١).

هذه نماذج لابرز الأحاديث الشريفة المروية بشأن علل الغيبة، والأسباب التي تذكرها فيها بعض التداخل، نشير إليها ضمن النقاط الثمانية التالية:

١ - استجماع تجارب الأمم السابقة

إن الحكمة الإلهية في تدبير شؤون خلقه تبارك وتعالى اقتضت غيبة الإمام المهدي .. عجل الله فرجه .. للحكمة نفسها التي اقتضت غيبات الأنبياء في الأمم السابقة، لأن ما جرى في هذه الأمم مجتمعة يجري على الأمة الإسلامية صاحبة الشريعة الخاتمة. فمما اقتضى تحقيق أهداف الرسائل السماوية غيبة بعض أنبيائها بدليل عدم استبعاد الأمم السابقة لتحقيق هذه الأهداف، كذلك الحال مع الأمة الإسلامية فإن تحقق أهداف شريعتها الخاتمة اقتضى غيبة خاتم أوصيائها الإمام المهدي (عليه السلام) حتى تتأهل بشكل كامل لتحقيق هذه الأهداف، وواضح أن هذا السبب مجمل بل إنه يشكل الإطار العام لعلل الغيبة التي تذكرها الطوائف الأخرى من الأحاديث الشريفة.

والملاحظ في هذه الطائفة من الأحاديث أنها تعتبر أمر الغيبة من الأسرار الإلهية التي لا تتضح إلا بعد انتهاء الغيبة وظهور الإمام والتي لم يؤذن بكشفها قبل ذلك، الأمر الذي يشير إلى أن ما تذكره الأحاديث الشريفة لا يمثل كل العلل الموجبة للغيبة بل بعضها وثمة علل أخرى ليس من الصالح كشفها قبل الظهور .. للجميع على الأقل ..، ولكن الإيمان بها فرع الإيمان بحكمة الله تبارك وتعالى وأنه الحكيم الذي لا يفعل إلا ما فيه صلاح عباده.

(١) الاحتجاج: ٢/٣٢٥ وعنه في معادن الحكمة: ٢/٣٠٦ وبحار الأنوار: ٣٥/١٧٦.

٢. التعامل الأمني

مخافة القتل كما جرى مع غيبات أنبياء الله موسى وعيسى وغيرهم (عليهم السلام)، والأمر في غاية الوضوح مع الإمام المهدي (عليه السلام) الذي كانت السلطات العباسية تسعى سعياً حثيثاً لقتله كما رأينا سابقاً. وهذا السبب يصدق بشكل كامل على أصل وقوع الغيبة وفي الغيبة الصغرى على الأقل.

ومعلوم أن المقصود هو حفظ وجود الإمام لكونه حجة الله على خلقه ولكي لا تخلو الأرض من قائم لله بحجته وهادٍ بأمره إليه تبارك وتعالى.

أما ما هو سبب اختصاص الغيبة بالإمام الثاني عشر لحفظ وجوده مع أن آباء الطاهرين (عليهم السلام) كانوا أيضاً أحجج الله على خلقه وقد تعرضوا أيضاً للمطاردة والاختيال فلم يمت أي منهم إلا بالهيف أو السم^(١).

فالجواب واضح، فهو - عجل الله فرجه - آخر الأئمة المعصومين (عليهم السلام) وهو المكلف بإقامة الدولة الإسلامية العالمية وعلني يديه يحقق الله عز وجل وعده بإظهار الإسلام على الدين كله وتوريث الأرض للصالحين، فلا بد من حفظ وجوده حتى ينجز هذه المهمة. يُضاف إلى ذلك أن السلطات العباسية كانت عازمة على قتله وهو في المهد لعلها بطبيعة مهمته الإصلاحية العامة.

أما في الغيبة الكبرى فهذه العلة تبقى مؤثرة مالم تتوفر جميع العوامل اللازمة لإنجاز مهمته مثل توفر الأنصار وغير ذلك، لأنه سيبقى عرضاً لسهام مساعي حكام الجور لإبادته قبل أن ينجز هذه المهمة الإصلاحية الكبرى كما جرى على آباءه (عليهم السلام). وهذا الأمر واضح للغاية ويفهم من توضيحات الإمام الباقر (عليه السلام) لعبد الله بن عطاء في الحديث الثاني من هذه الطائفة.

(١) اعتقادات الصدوق: ٩٩ وعنه في أعلام الورى للطبرسي: ٢٩٧/٢ ب ٥ مسألة الأولى من المسائل المسج في الغيبة، الفصول المهمة: ٢٧٢.

٣- السماح بوصول الحق للجميع لخروج ودائع الله

إن إخراج ودائع الله، المؤمنين من أصلاب قوم كافرين يشكّل عاملاً آخر، ولعل المقصود منه إعطاء الفرصة لوصول الدين الحق للجميع كي تتضح لهم أحقية الرسالة الإسلامية التي يحملها الإمام المهدي - عجل الله فرجه - وبالتالي تبني أشخاص ينتمون إلى المدارس الضالة والأخلاف المنحرفين، للأهداف المهدوية والانتقال بهم إلى صفوف أنصار المهدي المنتظر - عجل الله فرجه -.

وواضح أن هذه العلة تفسر تأخير ظهوره (عليه السلام)، بصورة واضحة، مباشرة، وبالتالي تفسر بصورة غير مباشرة - غيبته إلى حين توفر هذا العامل من العوامل اللازمة لظهوره - عجل الله فرجه - باعتباره أن ظهوره مقترن بالبدء الفوري في تنقيذ مهمته الإصلاحية الكبرى، التي تتضمن نزول العذاب الأليم على المنحرفين.

٤- التمحيص الإعدادي لجبل الظهور

إن التمييز والتمحيص الإعدادي للمؤمنين به (عليهم السلام) يتحقق من خلال الأوضاع الصعبة الملازمة لغيبته (عليه السلام)، ومعلوم أن الإيمان به وبغيبته هو بحد ذاته عامل مهم في تمحيص الإيمان وتقوية الثابتين عليه لأنه يمثل مرتبة سامية من مراتب التحرر من أسر التصديق بالمحسوسات المادية فقط. ولذلك كان الإيمان بالغيب أولى صفات المتقين كما تذكره الآيات الأولى من سورة البقرة، وقد طبقت الأحاديث الشريفة هذه الصفة على الإيمان بالإمام المهدي - عجل الله فرجه - في غيبته باعتباره من أوضح مصاديقها لا سيما إذا

لاحظنا طول أمدها^(١).

ولذلك نلاحظ في الأحاديث الشريفة مدحاً بالغاً لمؤمتي عصر الغيبة الثابتين على الالتزام بالشرعية السمحاء والنهج المهدوي رغم التشكيكات العقائدية الناتجة عن عدم ظهوره المشهود^(٢).

واستناداً إلى هذه العلة نفهم أن الغيبة عامل إعداد لأنصار المهدي - عجل الله فرجه - من خلال ترسيخ هذا الإيمان بالغيب الذي يتضمن التحرر من أسر الماديات والذي يؤهلهم لنصرة المهدي في إنجاز مهمته الإصلاحية الكبرى.

٥ - اقتضاح عجز المدارس الأخرى

إن إثبات عجز المدارس الأخرى عن تحقيق السعادة والكمال المنشود للمجتمع البشري، فيه تأهيل واضح للمجتمع البشري عموماً للتفاعل الإيجابي مع المهمة الإصلاحية الكبرى للإمام المهدي - عجل الله فرجه -، فهو يزيل العقبات الصادة عن هذا التفاعل المطلوب لتحقيق الأهداف الإلهية خاصة فيما يرتبط بالانخداع بشعارات المدارس الأخرى المادية أو ذات الأصول السماوية والمنحرفة عنها بمرور الزمن .

(١) كفاية الأثر ٥٦، ينابيع المودة: ٤٤٢.

(٢) راجع مثل ما روي عن الكاظم (عليه السلام) في وصف المؤمنين الثابتين في عصر الغيبة: «أولئك منا ولعن منهم، قد رضوا بنا أئمة ورضينا بهم شيعه، فخلو بين لهم ثم طروا لهم وهم والله معنا في دجعتنا يوم القيامة»، كمال الدين: ٣٦١، كفاية الأثر: ٣٦٥.

٦ - حفظ روح الرفض للظلم

إن الإمام المهدي - عجل الله فرجه - هو الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، فيزيل حكام الجور وحاكمية الفساد بالسيف بعد إتمام الحجة كاملة على المنحرفين خلال الغيبة الكبرى وما قبلها كما أشرنا إلى ذلك في النقطة السابقة. فظهوره (عليه السلام) مقترن بالتحرك الجهادي الحاسم، فلا هدنة مع المنحرفين، ومن هنا يلزم توفر هذه الصفة في أتباعه أيضاً، ولعل هذا هو المقصود من تعبير الأحاديث الشريفة «ثلاث يكون في عنقه بيعة لطاغية».

وواضح أن هذا الدور الحاسم يجعل كغالب الظالمين عليه أشد إذا كان وجوده ظاهراً قبل تحركه الإصلاحية الشامل وقبل توفر الظروف المناسبة لتحركه والممدد اللازم من الأنصار في هذه المرحلة إما أن يهادن الظلمة ويجمد أي نشاط له ولو كان غير حاسم كما كان حال آبائه (عليهم السلام)، وفي ذلك أخطار كثيرة مثل إضعاف روح الرفض للظلم لدى المؤمنين وهم يرون أن إمامهم المكلف بإزالة الظلم بصورة كامنة صامت تجاهه، فضلاً عن أن هذا الموقف السلبي لن يوقف كيد الظالمين ومسايعهم المستمرة لقتله تخلصاً من هاجس دوره المرتقب؛ وإما أن يتحرك لإنجاز مهمته قبل توفر العوامل اللازمة لنجاحها وهذا الأمر يعني مقتلته قبل أن يحقق شيئاً من مهمته الكبرى.

لذا فلا بد من تجنب الظهور قبل اكتمال الأوضاع اللازمة لتحركه الإصلاحية الأكبر والاستتار في أسلوب الغيبة بما يمكنه من الاستمرار في نشاطه على صعيد توفير العوامل اللازمة لنجاح مهمته الكبرى عند الظهور.

٧- صلاح أمره وأمر المؤمنين به

إن في الغيبة صلاح أمره (عليه السلام) وأمر المؤمنين به، وهذه علة مجملة تحدد أحد أوجه الحكمة الإلهية في الأمر بالغيبة بأن في ذلك صلاح أمر الإمامة؛ ولعله بمعنى أن الغيبة هي أفضل أسلوب ممكن لقيام المهدي - عجل الله فرجه - بمهام الإمامة في ظل الأوضاع المضادة لأهداف الثورة المهدوية كما تقدم في الفقرة السادسة، وبأن فيها صلاح شيعة والمؤمنين به؛ ولعله بمعنى فتح آفاق التكامل والتمحيص في صفوفهم وأجيالهم المتلاحقة كما تقدم في الفقرة الرابعة حتى يُعد الجيل القادر - كماً وكيفاً - على الاستجابة لمقتضيات الثورة المهدوية الكبرى، أو أن يكون المقصود صلاحهم في حفظ وجودهم من الإيادة قبل تحقق المهمة الإصلاحية المطلوبة أو عجزهم عن نصرته الإمام بالصورة المطلوبة عند قيام الثورة كما يجري في موقف المسلمين من ثورة الإمام الحسين (عليه السلام) وقبلة من خلافة أخيه الإمام الحسن وأبيه أمير المؤمنين - سلام الله عليهم - .

٨- عدم توفر العدد المطلوب من الأنصار

والعامل الأخير هو عدم توفر العدد اللازم كماً والمناسب كيفاً من الأنصار له (عليه السلام) في مهمته الإصلاحية الكبرى التي تحتاج إلى عدد كافٍ من الأنصار وعلى مستويات عالية من الإخلاص للشرعية المحمدية وأهدافها والعلم بها وبمكائدها أعدائها بحيث يمتلكون التجربة الجهادية اللازمة لخوض حركة الصراع الحاسمة مع الكفر والشرك والفسق والنفاق. وهذه العلة مكملة للعللة المذكورة في الفقرة الرابعة.

الفصل الثاني

إنجازات الإمام المهدي (عج) في غيبته الكبرى

كما أشرنا في مقدمة الحديث فإن سيرة الإمام المهدي - عجل الله فرجه - وتحركاته في غيبته الكبرى تتمحور حول هدف التمهيد لظهوره والمساهمة في إزالة العلل الموجبة لغيبته، وعليه يمكننا القول بأنه يعمل في سبيل ترشيد الأمة واستجماعها لخبرات أجيالها المتعاقبة؛ وفي سبيل إيصال الحق إلى الجميع ودعم وتأيد العاملين من أجل نشر الإسلام النقي وحفظه، وهو يرعى عملية التمييز والتمحيص الإلهادي لأجل الظهور، ويكشف فشل المدارس الأخرى وعجزها عن تحقيق السعادة المنشودة للبشرية، ويساهم في حفظ روح الرفض للظلم ويحبط المساعي لقتلها. إنه (عج) يقوم بكل ذلك ولكن بأساليب خفية غير ظاهرة قد يتضح الكثير منها عند ظهوره كما يتضح دوره (عج) في الكثير من الحوادث الواقعة التي تصب في صالح تحقق الأهداف المتقدمة والتي لم تُعرف أسباب وقوعها أو أن ما عُرض من الأسباب لم يكن كافياً في تفسيرها.

رعايته للكيان الإسلامي

يقول الإمام المهدي (عج) في رسالته الأولى للشيخ المفيد: «... فإننا نحيط

علماً بأنبائكم ولا يعزب عنا شيء من أخباركم، ومعرفة بالذل الذي أصابكم منذ جئكم كثير منكم إلى ما كان السلف الصالح عنه شامساً ونبذوا العهد المأخوذ وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون.

إننا غير مهملين لمرعاتكم، ولا نأمين لذكركم ولولا ذلك لنزل بكم اللأواء وأصطلمكم الأعداء» (١).

إن الإمام يتابع أوضاع المؤمنين ويحيط علماً بالتطورات التي تحصل لهم ومحاولات الاستئصال والإبادة التي يتعرضون لها ويتخذ الإجراءات اللازمة لدفع الأخطار عنهم بمختلف أشكالها، وهذه الرعاية هي أحد العوامل الأساسية التي تفسر حفظ أتباع مذهب أهل البيت (عليهم السلام) واستمرار وجودهم وتناميهم على مدى الأجيال على الرغم من شدة الحملات التصفوية التي عرّضوا لها والإرهاب الفكري الذي مارس ضدهم لقرون طويلة، فهذه التصفيات الجسدية والمخارية الفكرية المراسعة التي شهدتها التاريخ الإسلامي كانت قادرة ولا شك على إنهاء وجودهم جسدياً وفكرياً لولا الرعاية المهدوية.

حفظ الاسلام الصحيح وتسديد العمل الاجتهادي

إن الإمام المهدي (عليه السلام) يقوم أيضاً في غيبته الكبرى بحفظ الإسلام النقي الذي يحمله مذهب أهل البيت (عليهم السلام). وهذه المهمة من المهام الرئيسة للإمامة، ومن مظاهر قيامه (عليه السلام) بها في غيبته تسديد العمل الاجتهادي للعلماء والفقهاء ومنع إجماعهم على باطل بطريقة أو بأخرى: «لأن هذه الآثار والنصوص في الأحكام موجودة مع من لا يستحيل منه الغلط والنسيان،

(١) الاحتجاج: ٢١٣/٨ وعنه في معادن الحكمة: ٢٠٢/٢.

ومسموعة بنقل من يجوز عليه الترك والكتمان. وإذا جاز ذلك عليهم لم يؤمن وقوعه منهم إلا بوجود معصوم يكون من ورائهم، شاهد لأحوالهم، عالم بأخبارهم، إن غلطوا هداهم، أو نسوا ذكرهم أو كتموا، علم الحق من دونهم. وإمام الزمان (عليه السلام) وإن كان مستترا عنهم بحيث لا يعرفون شخصه، فهو موجود بينهم، يشاهد أحوالهم ويعلم أخبارهم، فلو انصرفوا عن النقل، أو ضلوا عن الحق لما وسعته التقية ولأظهره الله سبحانه ومنع منه إلى أن يبين الحق وتثبت الحجة على الخلق»^(١).

والمقصود من الظهور هنا ليس الظهور العام بل المحدود لبعض العلماء وبالمقدار اللازم لتبيان الحق، وهذه من القضايا التي بحثها العلماء في باب الإجماع، فمثلاً يقول العلامة السيد محمد الحاحي في كتابه مفاتيح الأصول: «... البناء على قاعدة اللطف التي لا يمكنها وجوب على الله نصب الإمام فإنها تقضي ردهم لو اتفقوا على الباطل الذي لا يرضى من أعظم الألفاف، فإن امتنع حصوله بالطرق الظاهرة فبالأسباب [الخفية] ... إن وجود الإمام (عليه السلام) في زمن الغيبة لطف قطعاً، فيثبت فيه كل ما أمكن، لوجود المقتضي وانتفاء المانع. وإن هذا اللطف قد ثبت وجوبه قبل الغيبة فيبقى بعده بمقتضى الأصل [إضافة إلى] أن النقل المتواتر قد دل على بقاءه.

وقد ورد ذلك عن النبي (صلى الله عليه وآله) والأئمة (عليهم السلام) بألفاظ ومعاني متقاربة، فعن النبي (صلى الله عليه وآله): «إن لكل بدعة يكاذب بها الإيمان ولأهل بيتي موكلاً يذب عنه ويعلن الحق ويرد كيد الكائدين»، وعنه (عليه السلام) «عن أهل البيت «أن فيهم في كل خلف عدولاً ينفون عن الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين».

(١) كنز لفوائد للعلامة الكراچكي: ٢ / ٢١٩.

وفي المستفيض عنهم (عليه السلام) «إن الأرض لا تخلو إلا وفيها عالم إذا زاد المؤمنون شيئاً ردهم إلى الحق وإن نقصوا شيئاً تم ذلك ولولا ذلك لالتبس عليهم أمرهم ولم يفرقوا بين الحق والباطل».

وعن أمير المؤمنين (عليه السلام) في عدة طرق: «اللَّهُمَّ إِنَّكَ لَا تَخْلِي الْأَرْضَ مِنْ قَائِمٍ بِحُجَّةٍ إِمَّا ظَاهِرٍ مَشْهُورٍ أَوْ خَائِفٍ مَغْمُورٍ لَّئَلَّا تَبْطُلَ حُجَّتُكَ وَبَيِّنَاتُكَ...»، وفي بعضها: «لَا بَدَ لَأَرْضِكَ مِنْ حُجَّةٍ لَكَ عَلَى خَلْقِكَ يَهْدِيهِمْ إِلَى دِينِكَ وَيُعَلِّمُهُمْ عِلْمَكَ لَّئَلَّا تَبْطُلَ حُجَّتُكَ وَتَلَا يَضِلُّ كَثِيرٌ أَوْلِيَائِكَ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ بِهِ، إِمَّا ظَاهِرٍ لَيْسَ بِالْمَطَاعِ أَوْ مَكْتُمٍ أَوْ مَتْرَقِبٍ إِنْ غَابَ عَنِ النَّاسِ شَخْصُهُ فِي حَالِ هِدَايَتِهِمْ فَإِنَّ عِلْمَهُ وَآدَابَهُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ مُثَبَّتَةٌ فِيهِمْ، يَهْدِيهِمْ بِهَا عَامِلُونَ».

وفي تفسير قوله تعالى: «إِنَّمَا أَنزَلْنَا الْحَذْرَ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ» [ورد] في عدة روايات: «أَنَّ الْمُنْذِرَ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) وَفِي كُلِّ زَمَانٍ إِمَامٌ مَنَّا يَهْدِيهِمْ إِلَى مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ (ﷺ)»، وفي بعضها [عَنِ النَّبِيِّ (ﷺ)]: «وَاللَّهُ مَا ذَهَبَتْ مَنَّا وَمَا زَالَتْ فِينَا إِلَى السَّاعَةِ».

وعن أبي عبد الله (عليه السلام) الإمام الصادق (عليه السلام) قال: «وَلَمْ تَخْلُ الْأَرْضُ مُنْذُ خَلَقَهَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ حُجَّةٍ لَهُ فِيهَا ظَاهِرٍ مَشْهُورٍ أَوْ خَائِفٍ مُسْتَوْرٍ لَنْ تَخْلُوَ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمْ يَعْبُدِ اللَّهُ، قِيلَ: كَيْفَ يَنْتَفِعُ النَّاسُ بِالْغَائِبِ الْمُسْتَوْرِ؟ قَالَ (عليه السلام): كَمَا يَنْتَفِعُونَ بِالشَّمْسِ إِذَا سَتَرَهَا سَحَابٌ».

وعن الحجة القائم (عليه السلام) قال: «وَأَمَّا وَجْهُ الْإِنْتِفَاعِ بِي فِي غَيْبِي فَكَالِإِنْتِفَاعِ بِالشَّمْسِ إِذَا غَيَّبَهَا عَنِ الْأَنْظَارِ السَّحَابُ، وَإِنِّي لِأَمَانِ أَهْلِ الْأَرْضِ كَمَا أَنَّ النُّجُومَ أَمَانٌ أَهْلُ السَّمَاءِ».

والانخبار في هذا المعنى أكثر من أن تُحصى، ومقتضاها تحقق الرد عن الباطل والهداية إلى الحق؛ من الإمام في زمن الغيبة والمراد حصولها بالأسباب

الخفية كما يشعر به حديث السحاب [الانتفاع بالإمام كالانتفاع بالشمس إذا غيبتها السحاب] دون الظاهرة فإنها منتفية بالضرورة، ولا يثافي ذلك تضمن بعضها الاعلان بالحق فإنه من باب الاسناد الى السبب...»^(١).

تسديد الفقهاء في عصر الغيبة

وكما أشرنا عند الحديث عن نظام «السفارة والنيابة الخاصة» في الغيبة الصغرى، فإن هذا النظام كان تمهيداً لإرجاع الأمة في الغيبة الكبرى الى الفقهاء العدول كممثلين له (عليه السلام) ينوبون عنهم كقيادة ظاهرة أمر بالرجوع إليها في توقيعه الصادر الى إسحاق بن يعقوب: «وأما الحوادث الواقعة فارجعوا فيها الى رواة حديثنا، فإنهم حجتي عليكم وأنا حجة الله عليهم».

وقد أشار الأئمة (عليهم السلام) من قبل الى هذا الدور المهم للعلماء في عصر الغيبة الكبرى، فمثلاً روي عن الإمام علي الهادي (عليه السلام) أنه قال: «لولا من يبقى بعد غيبة قائمكم عليه الصلاة والسلام من العلماء الداعين إليه والدالين عليه والذابين عن دينه بحجج الله، والمنقذين لضعفاء عباد الله من شبك إبليس ومردته، ومن فخاخ النواصب؛ لما بقي أحد إلا ارتد عن دينه. ولكنهم الذين يمسكون أزمة قلوب ضعفاء الشيعة كما يمسك صاحب السفينة سكانها، أولئك هم الأفضلون عند الله»^(٢).

والمستفاد من قوله (عليه السلام) «فإنهم حجتي عليكم وأنا حجة الله عليهم» أن الفقهاء العدول يمثلون في الواقع واسطة بين الأمة والإمام - عجل الله فرجه - الأمر الذي يعني أن يحظى بعضهم - وخاصة الذين يحظون بمكانة خاصة في توجيه الأمة ودور خاص فكري أو سياسي في قيادتها - بتسديد من قبل

(١) مفاتيح الأصول: ٤٩٦ - ٤٩٧، باب الاجماع.

(٢) الاحتجاج: ٣٦٠/٢.

الإمام - عجل الله فرجه - بصورة مباشرة أو غير مباشرة وبالأخص في التحركات ذات التأثير على مسيرة الأمة وحركة الإسلام، فهو يتدخل بما يجعل هذه التحركات في صالح الأمة أو بما يدفع عنها الأخطار الشديدة الماحقة، وقد نقلت الكثير من الروايات الكاشفة عن بعض هذه التدخلات والتي لم تنقل أولم تدون أكثر بكثير. وقسم منها يكون التدخل من قبل الإمام بصورة مباشرة وقسم آخر يكون بصورة غير مباشرة عبر أحد أوليائه^(١).

أصحاب الإمام (عليه السلام) في غيبته الكبرى

يُستفاد من عدد من الأحاديث الشريفة أن للامام المهدي - عجل الله فرجه - جماعة من الأولياء المخلصين يلتقون به باستمرار في غيبته الكبرى ومن أهل كل عصر، وتصرح بعض الأحاديث الشريفة بأن عددهم ثلاثين شخصاً، فقد روى الشيخ الكليني في الكافي والشيخ الطوسي في الغيبة بأسانيدهما عن الإمام الصادق (عليه السلام) أنه لا بد من صاحب هذا الأمر من غيبة ولا بد له في غيبته من عزلة ونعم المنزل طيبة وما بثلاثين من وحشة^(٢)، وروى الكليني بسنده عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: «للقائم غيبتان إحداهما قصيرة والأخرى طويلة، الغيبة الأولى لا يعلم مكانه إلا خاصة شيعته والأخرى لا يعلم مكانه فيها إلا خاصة مواليه»^(٣)، وتصرح بعض الأحاديث الشريفة بأن الخضر (عليه السلام) من مرافقيه في غيبته^(٤). ولعله (عليه السلام) يستعين بهؤلاء الأولياء - ذوي المراتب العالية في الانخلاص - في

(١) جمع الشيخ كريمي الجهرمي مجموعة من هذه الروايات في كتاب ترجمه للمرية تحت عنوان: «ارعاية الامام المهدي للمراجع والعلماء الاعلام» منشورات دار ياسين تبيروتية والكتاب مطبوع بالفارسية في قم.

(٢) الكافي: ١/ ٣٤٠، غيبة النعماني: ١٨٨، تقريب المعارف للطبي: ١٩٠.

(٣) الكافي: ١/ ٣٤٠، غيبة النعماني: ١٧٠، تقريب المعارف: ١٩٠.

(٤) كمال الدين: ٣٩٠ وعنه في إثبات الهداة: ٣/ ٤٨٠.

القيام بما تقدم من مهام حفظ المؤمنين ورعايتهم وتسديد العلماء ودفع الأخطار عن الوجود الإيماني وتسيير حركة الأحداث - حتى خارج الكيان الإسلامي بما يخدم مهمة التمهيد لظهوره وإعداد العوامل اللازمة له.

الالتقاء بالمؤمنين في غيبته الكبرى

إن سيرة الإمام في غيبته الكبرى تفصح بأن لقاءاته فيها لا تنحصر في هذا العدد المحدود من الأولياء المخلصين في كل عصر بل تشمل غيرهم - ولو بصورة غير مستمرة - فالأخبار الخاصة الدالة على مشاهدته في الغيبة الكبرى كثيرة وعددها يفوق حد التواتر، بحيث نعلم لدى مراجعتها واستقرائها، عدم الكذب والخطأ فيها في الجملة^(١)، فقد نقل الميرزا النوري مائة منها في النجم الثاقب وفي المصباح الأنحوي ما يزيد على ذلك بكثير، إضافة إلى أن من المؤكد أن هناك مقابلات غير مروية ولا مسجلة في المصادر وإن كانت متناقلة عبر الثقافات وأن المهدي - عجل الله فرجه - يتصل بعدد من المؤمنين في أنحاء العالم في كل جيل مع حرصهم على عدم التفوه بذلك وكتمه إلى الأبد، بل يمكن القول بأن المقابلات غير المروية أكثر بكثير من المقابلات المروية.

وتشمل هذه المقابلات قضاء حوائج المؤمنين - كما كانت سيرة آبائه الأئمة (عليهم السلام) - بمختلف أقسامها المادية والمعنوية، كما تشمل على توجيهه،

(١) راجع تاريخ الغيبة الصغرى: ٦١٠ وما بعدها وتاريخ الغيبة الكبرى: ١٠٧ وقد ناقش السيد الصدر في هذين الكتابين قضية الالتقاء بالإمام في الغيبة الكبرى وعدم تعارضها مع أمر الإمام المهدي - عجل الله فرجه - في توقيعه للشيخ السري بتكذيب من ادعى المشاهدة في الغيبة الكبرى، كما ناقشها الميرزا النوري في الباب السابع من كتاب النجم الثاقب والعلامة المجلسي في بحار الأنوار وغيرهم كثير واثبتوا جواز الالتقاء بالإمام في الغيبة الكبرى.

الوصايا التربوية وتوضيح غوامض المعارف الإلهية أو التنبيه إلى الأحكام الشرعية الصحيحة وغير ذلك من مهام الإمام في كل عصر.

ترسيخ الإيمان بوجوده

وتحققت من هذه اللقاءات إضافة لذلك ثمار مهمة تتمحور حول ترسيخ الإيمان بوجوده (عجل الله فرجه) وإزالة التشكيكات الماثرة تجاه ذلك في كل عصر بما يعزز مسيرة المؤمنين في التمهيد لظهوره (عجل الله فرجه)، خاصة وأن معظم هذه المقابلات تقترن عادة بصدور مالا يمكن صدوره عن غير الإمام (عجل الله فرجه) من إيضاحات علمية دقيقة أو كرامات إعجازية تقطع أي مجال للشك في هويته - عجل الله فرجه - وهي في معظم الأحوال تكون بمبادرة من الإمام نفسه وبصورة لا يتوقعها الفائزون بلقاءه (عجل الله فرجه)، وبعد مدة - قد تطول أحياناً - من صدق المؤمن في طلب مقابله والإسلام إلى الله في القيام بالأعمال الصالحة بهدف الفوز بذلك، كما أنها عادة ما تكون بالمدار اللازم لقضاء حاجة المؤمن الطالب لها أو تحقيق الإمام للغاية المرجوة منها وغالباً ما ينتبه المؤمن إلى أن من التقاه هو الإمام المهدي (عجل الله فرجه) بعد انتهاء المقابلة، وكل ذلك حفظاً لمبدأ الاستتار في هذه الفترة.

حضور موسم الحج

وتصرح الأحاديث الشريفة بأن من سيرته (عجل الله فرجه) في غيبته حضور موسم الحج في كل عام، وواضح مافي حضور هذا الموسم السنوي المهم من فرصة مناسبة للالتقاء بالمؤمنين من أنحاء أقطار العالم وإيصال التوجيهات إليهم ولو من دون التعريف بنفسه بصراحة والتعرف على أحوالهم عن قرب دون الحاجة إلى أساليب إعجازية.

إن الأحاديث الشريفة التي تذكر حضوره (عليه السلام) هذا الاجتماع الإسلامي السنوي العام، ذكرت أنه (عليه السلام): «يشهد الموسم فيراهم ولا يرونه»^(١)، ويبدو أن المقصود هو الرؤية مع تحديد هويته (عليه السلام)، بمعنى أن يعرفوه أنه هو المهدي، إذ توجد عدة روايات أخرى تصرح برؤيته في هذا الموسم وبعضها يصرح بعدم معرفة المشاهدين لهويته على نحو التحديد واقتصار معرفتهم بأنه من ذرية رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)^(٢).

* * *



(١) الكافي: ١/ ٣٣٧، ٣٣٩، غيبة النعماني: ١٧٥.

(٢) راجع مثلاً الرواية التي ينقلها الشيخ الصدوق في كمال الدين: ٤٤٤.



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

الفصل الثالث

تكاليف عصر الغيبة الكبرى

اهتمت الأحاديث الشريفة بقضية تكاليف عصر الغيبة بحكم الأبعاد العملية التي تشتمل عليها فيما يرتبط بتحريك الإنسان في هذه الفترة المتميزة بفتن كثيرة وصعوبات في مواجهتها ناتجة عن عدم الحضور الظاهر لإمام العصر وعدم تيسر الرجوع إليه بسهولة.

في هذا الفصل نذكر على نحو الإيجاز أبرز هذه التكاليف طبق ما حددته الأحاديث الشريفة مع تفصيل الحديث عن أهمها والذي ينطوي على تجسيد التكاليف الأخرى ألا وهو واجب انتظار ظهور الإمام - عجل الله فرجه - لأنه عُرض للكثير من أشكال سوء الفهم.

وأبرز التكاليف الأخرى فكما يلي:

١ - ترسيخ المعرفة بإمام العصر - عجل الله فرجه - وغيبته وحتمية ظهوره وأنه حي يراقب الأمور ويطلع على أعمال الناس وأوضاعهم وينتظر توفر الشروط اللازمة لظهوره، وإقامة هذه المعرفة على أساس الأدلة العقلية الصحيحة والبراهين العقلية السليمة.

وأهمية هذا الواجب واضحة في ظل عدم الحضور الظاهر للإمام في عصر الغيبة والتشكيكات الناتجة عن ذلك، كما أن لهذه المعرفة تأثيراً

مشهوداً في دفع الإنسان المسلم نحو العمل الإصلاحي البناء على الصعيدين الفردي والاجتماعي، فهي تجعل لعمله حافزاً إضافياً يتمثل بالشعور الوجداني بأن تحرّكه يحظى برعاية ومراقبة إمام زمانه الذي يسره ما يرى من المؤمنين من تقدم ويؤذيه أي تراجع أو تخلف عن العمل الإصلاحي البناء والتمسك بالأحكام والأخلاق والقيم الإسلامية التي ينتظر توفر شروط ظهوره لإقامة حاكميتها في كل الأرض وإنقاذ البشرية بها.

وقد التقينا في الأحاديث الشريفة التي أخبرت عن غيبة المهدي قبل وقوعها بإشارات صريحة إلى هذا الواجب وسنلتقي ضمن الحديث عن واجب الانتظار بنماذج أخرى. يُضاف إلى ذلك معظم الأدعية المسندوب تلاوتها في عصر الغيبة تحفز على القيام بهذا الواجب وترسيخ المعرفة بالإمام، فمثلاً الكليني في «الكافي» عن زرارة أن الإمام الصادق (ع) قال: «إن للقاء غيبة... وهو المنتظر وهو الذي بعث الله في ولادته... [فقال زرارة]: جعلت فداك إن أدركت ذلك الزمان أي شيء أعمل؟ قال: يا زرارة متى أدركت ذلك الزمان فلتدع بهذا الدعاء: اللهم عرّفني نفسك فإنك إن لم تعرفني نفسك لم أعرف نبيك، اللهم عرّفني رسولك فإنك إن لم تعرفني رسولك لم أعرف حجّتك، اللهم عرّفني حجّتك فإنك إن لم تعرفني حجّتك ضللت عن ديني...»^(١) وفي الحديث إشارة إلى الأسس العقائدية للإيمان بإمام العصر وثمار معرفته.

٢- ومن التكاليف المهمة الأخرى التي أكدتها الأحاديث الشريفة لمؤمني عصر الغيبة هو تمتين الارتباط الوجداني بالمهدي المنتظر والتفاعل العملي مع أهدافه السامية والدفاع عنها والشعور الوجداني العميق بقيادته وهذا

(١) الكافي: ١/ ٣٣٧ غيبة النعماني: ١٦٦-١٦٧، كمال الدين: ٢/ ٣٤٢ غيبة الطوسي: ٢٠٢.

هو ما تؤكدُه أيضاً معظم التكاليف التي تذكرها الأحاديث الشريفة كواجبات للمؤمنين تجاه الإمام مثل الدعاء له بالحفظ والنصرة وتعجيل فرجه وظهوره وكبح أعدائه والتصديق عنه والمواظبة على زيارته وغير ذلك مما ذكرته الأحاديث الشريفة وقد جمعها آية الله السيد الإصفهاني في كتابه «مكيال المكارم في فوائد الدعاء للقائم» وكتاب «وظائف الأئمة في غيبة الإمام».

٣- إحياء أمر منهج أهل البيت (عليهم السلام) ^(١) الذي يمثله - عجل الله فرجه - بما يعنيه ذلك من العمل بالإسلام النقي الذي دافعوا عنه ونشر أفكارهم والتعريف بمظلوميّتهم وموالاتهم والبراءة من أعدائهم والعمل بوصاياهم وتراثهم وما تقدم من تعاليمهم ونبيه الرجوع إلى الطاغوت وحكوماته والرجوع إلى الفقهاء العدول الذين جعلوا حجة على الناس في زمن الغيبة والاستمانة بالله في كل ذلك كما ورد في النص: «وإن أصبحتم لا ترون منهم (عليهم السلام) أحداً فاستغيثوا بالله عز وجل وانظروا السنة التي كنتم عليها وابعوها وأحبوا ما كنتم تحبون وابعضوا من كنتم تبغضون فما أسرع ما يأتيكم الفرج» ^(٢).

٤ - تقوية الكيان الإيماني والتواصي بالحق الإسلامي النقي والتواصي بالصبر، وهو من التكاليف التي تتأكد في عصر الغيبة بحكم الصعوبات التي يشتمل عليها؛ والثبات على منهج أهل البيت (عليهم السلام): «يأتي على الناس زمان يغيب عنهم إمامهم، فيأطون للثابتين على أمرنا في ذلك الزمان...» ^(٣).

(١) المحاسن للبرقي: ١٧٣، الكافي: ٨/ ٨٠ كمال الدين: ٦٦١ وفي الحديث الشريف ثلث جليل من الإمام الباقر (عليه السلام) على من يجند نفسه لأحياء أمر أهل البيت (عليهم السلام).

(٢) كمال الدين: ٣٢٨ وعنه في بحار الأنوار: ١٣٦/ ٥١.

(٣) كمال الدين: ٣٣٠ بحار الأنوار: ١٤٥/ ٥٢.

هذه عناوين أبرز التكاليف الخاصة بعصر الغيبة وثمة تكاليف خاصة ببعض الحوادث التي تقع فيه أو بعض علائم الظهور مثل مناصرة حركة الموطئة - الذين يوطئون للمهدي سلطانته - أو اجتناب فتنة السفيناني أو تشديد الحذر عند ظهور بعض العلائم القريبة من أوان الظهور وغير ذلك.

وبعد هذا العرض السريع نتقل للحديث عن واجب الانتظار الذي يمثل أهم هذه التكاليف ويشتمل العمل به على معظم التكاليف السابقة، ونتناوله ضمن الفقرات التالية.

أهمية الانتظار

تؤكد الأحاديث الشريفة وباهتمام بالغ على عظمة آثار انتظار الفرج؛ بعنوانه العام الذي ينطبق على الظهور المهدوي كأحد مصاديقه البارزة؛ وكذلك على انتظار ظهور الإمام بالخصوص. فبعضها تصفه بأنه أفضل عبادة المؤمن كما هو المروي عن الإمام علي (عليه السلام): «أفضل عبادة المؤمن انتظار فرج الله»^(١)، وعبادة المؤمن أفضل بلا شك من عبادة مطلق المسلم، فيكون الانتظار أفضل العبادات الفضلى إذا كان القيام به بنية التعبد لله وليس رغبة في شيء من الدنيا؛ ويكون بذلك من أفضل وسائل التقرب إلى الله تبارك وتعالى كما يشير إلى ذلك الإمام الصادق (عليه السلام) في خصوص انتظار الفرج المهدوي حيث يقول: «طوبى لشيعتنا، المستظرين لظهوره في غيبته والمطيعين له في ظهوره؛ أولئك أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون»^(٢). ولذلك فإن انتظار الفرج هو «أعظم الفرج»^(٣) كما يقول الإمام السجاد (عليه السلام)، فهو يدخل المنتظر في زمرة أولياء الله.

(١) المحاسن للبرقي وعنه في بحار الأنوار: ١٣٦ / ٥٢.

(٢) كمال الدين: ٣٥٧.

(٣) كمال الدين: ٣٢٠.

وتعتبر الأحاديث الشريفة أن صدق انتظار المؤمن لظهور إمام زمانه الغائب يعزز إخلاصه ونقاء إيمانه من الشك، يقول الإمام الجواد (عليه السلام): «...له غيبة يكثر أيامها ويطول أمدها فينظر خروجه المخلصون وينكره المرتابون...»^(١) وحيث إن الانتظار يعزز الإيمان والإخلاص لله عز وجل والثقة بحكمته ورعايته لعباده، فهو علامة حسن الظن بالله، لذا فلا غرابة أن تصفه الأحاديث الشريفة بأنه: «أحب الأعمال إلى الله»^(٢)، وبالتالي فهو «أفضل أعمال أمتي»^(٣) كما يقول رسول الله (صلى الله عليه وآله).

الانتظار يرسخ تعلق الإنسان وارتباطه بربه الكريم وإيمانه العملي بأن الله عز وجل غالب على أمره وبأنه القادر على كل شيء والمدير لأمر خلقاته بحكمته الرحيم بهم، وهذا من الثمار النيرة التي يكمن فيها صلاح الإنسان وطيته لمعارج الكمال، وهو الهدف من معظم أحكام الشريعة وجميع عباداتها وهو أيضاً شرط قبولها فلا قيمة لها إذ لم تستند إلى هذا الإيمان التوحيدي الخالص الذي يرسخه الانتظار، وهذا أثر مهم من آثاره الذي تذكره الأحاديث الشريفة نظير قول الإمام الصادق (عليه السلام): «ألا أخبركم بما لا يقبل الله عز وجل من العبادة عملاً إلا به... شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله والاقرار بما أمر الله والولاية لنا والبراءة من أعدائنا - يعني الأئمة خاصة - والتسليم لهم، والورع والاجتهاد والطمأنينة والانتظار للقائم (عليه السلام)»^(٤).

وتصريح الأحاديث الشريفة بأن التحلي بالانتظار الحقيقي يؤهل

(١) كفاية الأئمة: ٢٧٩، كمال الدين: ٣٧٨.

(٢) الخصال للشيخ الصدوق: ٢ / ٦١٠، كمال الدين: ٦٤٥، تحف العقول: ١٠٦.

(٣) كمال الدين: ٦٤٤.

(٤) غيبة النعماني: ٢٠٠، إنبات الهداة: ٣ / ٥٣٦.

المنتظر - وبالأثر المترتبة عليه المشار إليها آنفاً - للفوز بمقام صحبة الإمام المهدي كما يشير إلى ذلك الإمام الصادق في تنمة الحديث المتقدم حيث يقول: «مَنْ سره أن يكون من أصحاب القائم فليستظر»، وكذلك يجعله يفوز بأجر هذه الصحبة الجهادية وهذا ما يصرح به الصادق (عجل الله فرجه) حيث يقول: «مَنْ مات منكم على هذا الأمر منتظراً له كان كمن كان في فسطاط القائم (عجل الله فرجه)»^(١)، ويفوز أيضاً بأجر الشهيد كما يقول الإمام علي (عجل الله فرجه): «الآخذ بأمرنا معنا غداً في حظيرة القدس والمنتظر لأمرنا كالمتشخط بدمه في سبيل الله»^(٢)، بل ويفوز بأعلى مراتب الشهداء المجاهدين، يقول الصادق (عجل الله فرجه): «مَنْ مات منكم وهو منتظر لهذا الأمر كمن كان مع القائم في فسطاطه؛ قال الراوي: ثم مكث هنيهة، ثم قال: لا بل كمن قارع معه بسيفه، ثم قال: لا والله إلا كمن استشهد مع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)»^(٣).

والأحاديث المتحدثة عن آثار الانتظار كثيرة ويُفهم منها أن تباین هذه الآثار في مراتبها يكشف عن تباین عمل المؤمنين بمقتضيات الانتظار الحقيقي، فكلما سمت مرتبة الانتظار تزايدت آثارها المباركة وبالطبع فإن الأمر يرتبط بتجسيد حقيقة ومقتضيات الانتظار، ولذلك يجب معرفة معناه الحقيقي، وهذا ما نتناوله في الفقرة اللاحقة.

حقيقة الانتظار

الانتظار عبارة عن: «كيفية نفسانية ينبعث منها التهيؤ لما تنتظره؛ وضده اليأس؛ فكلما كان الانتظار أشد كان التهيؤ أكده؛ ألا ترى أنه إذا كان لك مسافر تتوقع قدومه ازداد تهيؤك لقدومه كلما قرب حينه؛ بل ربما تبدل رقادك

(١) كمال الدين: ٦٤٥.

(٢) في الخصال: ٦٢٥ وعنه في بحار الأنوار: ١٢٣ / ٥٢.

(٣) المحاسن للبرقي: ١ / ١٢٧٨، ٢٧٩ ح ١٥٣ وعنه في بحار الأنوار: ١٢٦ / ٥٢ ح ١٨.

بالسهاد لشدة الانتظار. وكما تتفاوت مراتب الانتظار من هذه الجهة، كذلك تتفاوت مراتبه من حيث حبك لمن تنتظره، فكلما اشتد الحب ازداد التهيؤ للحبيب وأوجع فراقه بحيث يغفل المنتظر عن جميع ما يتعلق بحفظ نفسه ولا يشعر بما يصيبه من الآلام الموحجة والشدائد المقلعة.

فالمؤمن المنتظر مولاه كلما اشتد انتظاره ازداد جهده في التهيؤ لذلك بالورع والاجتهاد وتهذيب نفسه وتجنب الأخلاق الرذيلة والتحلي بالأخلاق الحميدة حتى يفوز بزيارة مولاه ومشاهدة جماله في زمان غيبته كما اتفق ذلك لجمع كثير من الصالحين، ولذلك أمر الأئمة الطاهرون (عليهم السلام) فيما سمعت من الروايات وغيرها بتهذيب الصفات وملازمة الطاعات. بل رواية أبي بصير مشعرة أو دالة على توقف الفوز بذلك الأجر حيث قال [الإمام الصادق (عليه السلام)]: «مَنْ سره أن يكون من أصحاب القائم فليصل بالورع ومحاسن الأخلاق وهو منتظر، فإن مات وقام القائم بعده كان له من الأجر مثل من كان حياً... ولا ريب أنه كلما اشتد الانتظار ازداد صاحبه مقاماً وثواباً عند الله عز وجل...»^(١).

والانتظار يعني: «ترقب ظهور وقيام الدولة القاهرة والسلطنة الظاهرة لمهدي آل محمد (عليه السلام)، وإملائها قسطاً وعدلاً وانتصار الدين القويم على جميع الأديان كما أخبر به الله تعالى نبيه الأكرم ووعد به بذلك، بل بشر به جميع الأنبياء والأمم؛ أنه يأتي مثل هذا اليوم الذي لا يعبد فيه غير الله تعالى ولا يبقى من الدين شيء مخفي وراء ستر وحجاب مخافة أحد...»^(٢).

أذن الانتظار يتضمن حالة قلبية توجد بها الأصول العقائدية الثابتة بشأن حتمية ظهور المهدي الموعود وتحقق أهداف الأنبياء ورسالاتهم وآمال

(١) مكياج المكارم: ١٥٢/٢ - ١٥٣.

(٢) النجم الثاقب: ٤٤٢/٢ من الترجمة العربية.

البشرية وطموحاتها على يديه (عليه السلام)؛ وهذه الحالة القلبية تؤدي إلى انبعاث حركة عملية تتمحور حول التهيؤ والاستعداد للظهور المنتظر، ولذلك أكدت الأحاديث الشريفة على لزوم ترسيخ المعرفة الصحيحة المستندة للدلائل العقائدية بالإمام المهدي وغيبته وحتمية ظهوره كما أشرنا في الواجب الأول. وعليه يتضح أن الانتظار لا يكون صادقاً إلا إذا توفرت فيه: «عناصر ثلاثة مقترنة: عقائدية ونفسية وسلوكية ولولاها لا يبقى للانتظار أي معنى إيماني صحيح سوى التعسف المبني على المنطق القاتل: «فاذهب أنت ورتك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون...»^(١) المنتج لتمني الخير للبشرية من دون أي عمل إيجابي في سبيل ذلك»^(٢).

ولذلك نلاحظ في الأحاديث الشريفة المتحدثة عن قضية الانتظار تأكيداً على معرفة الإمام المهدي ودوره وترسيخ الارتباط المستمر به (عليه السلام) في غيبته كمظهر للانتظار والالتزام بالعمل به والالتزام بالشرعية الكاملة كما أشرنا لذلك في التكاليف السابقة وإعداد المؤمن نفسه كخصير للإمام المهدي - عجل الله فرجه - يتحلن بجميع الصفات الجهادية والعقائدية والأخلاقية اللازمة للمساهمة في إنجاز مهمته الإصلاحية الكبرى، وإلا لن يكون انتظاراً حقيقياً.

«إن انتظار الفرج نوعان: انتظار بقاء باعث للتحرك والالتزام الرسالي، فهو عبادة وأفضل العبادات، وانتظار مخرب يشل الإنسان عن العمل البناء فهو يعتبر نمطاً من أنماط «الإباحية»... إن نوعي الانتظار هذين هما نتيجة لنوعين من الفهم لماهية الظهور التاريخي العظيم للمهدي الموعود (عليه السلام) ... والبعض

(١) المائدة (٥): ٢٤.

(٢) تاريخ النبية الكبرى: ٣٤٢.

يفسر القضية المهدوية وثورتها الموعودة بأنها ذات صبغة انفجارية لا غير؛ وأنها نتيجة لانتشار الظلم والتمييز والقمع وغضب الحقوق والفساد... فعندها يقع الانفجار وتظهر يد الغيب لإنقاذ الحق... وعليه فإن أفضل عونٍ يمكن أن يقدمه الإنسان لتعجيل الظهور المهدوي وأفضل أشكال الانتظار هو السماح به [ترويح الفساد...]

لكن الاستفادة من الآيات أن ظهور المهدي الموعود حلقة من حلقات مجاهدة أنصار الحق لأشياء الباطل التي تكون عاقبتها الانتصار الكامل لأنصار الحق ومشاركة الإنسان في الحصول على هذه السعادة مرهون بأن يدخل عملياً في صفوف أنصار الحق...

ويُستفاد من الروايات الإسلامية أن ظهور المهدي (عليه السلام) يقترب ببلوغ جبهتي السعداء والأشقياء ذروة علمهم كل حسب أهدافه لا أن ينعدم السعداء ويبلغ الأشقياء ذروة إجرامهم وتظلمهم. وهذا الحديث الأحاديث الشريفة عن صفوة من أنصار الحق تلتحق بالإمام فور ظهوره... فحتى لو فرضنا أنهم قلة من الناحية الكمية إلا أنهم من الناحية الكيفية خيرة أهل الإيمان وبمستوى أنصار سيد الشهداء (عليه السلام)؛ كما تتحدث عن التمهيد لثورة الإمام المهدي بسلسلة من الانتفاضات التي يقوم بها أنصار الحق... كما تتحدث بعضها عن حكومة يقيمها أنصار الحق وتستمر حتى تفجر ثورة الإمام المهدي»^(١).

إذن يتضح مما تقدم أن للانتظار الشرعي المطلوب جملة من الشروط لا يتحقق بدونها العمل به كأهم تكاليف المؤمنين في عصر الغيبة وقد تحدثت عنها الأحاديث الشريفة وجمعها الإمام السجاد (عليه السلام) حيث قال ضمن حديث

(١) النهضة والثورة المهدوية للشهيد المظهري (عليه السلام): ٦١ - ٨١ من الطبعة الفارسية (بتلخيص).

له عن القضية المهدوية: «إن أهل زمان غيبته القائلين بإمامته والمستظرين لظهوره أفضل من أهل كل زمان، لأن الله تبارك وتعالى أعطاهم من العقول والأفهام ما صارت به الغيبة عندهم بمنزلة العيان وجعلهم في ذلك الزمان بمنزلة المجاهدين بين يدي رسول الله (ﷺ) بالسيف، أولئك المخلصون حقاً وشيعتنا صدقاً والدعاة إلى دين الله عز وجل سرّاً وجهراً»^(١).

شروط الانتظار

على ضوء هذا النص والتوضيحات الذي تقدمته يمكن إجمال شروط الانتظار في النقاط التالية التي تتضمن أيضاً توضيح السبيل العملي الذي ينبغي للمؤمن انتهاجه لكي يكون منتظراً حقيقياً:

١ - ترسيخ معرفة الإمام المهدي (عليه السلام) وعجل الله فرجه - والإيمان بإمامته والقيام بمهامها في غيبته ومعرفة طبيعته دوره التاريخي وأبعاده والواجبات التي يتضمنها ودور المؤمنين في تحقيقه، وترسيخ الارتباط به (ﷺ) وبدوره التاريخي. وكذلك الإيمان بأن ظهوره محتمل في أي وقت، الأمر الذي يوجب أن يكون المؤمن مستعداً له في كل وقت. بما يؤهله للمشاركة في ثورته.

ولتحقق هذا الاستعداد اللازم لكي يكون الانتظار صادقاً يجب التحلي بالصفات الأخرى التي يذكرها الإمام السجاد (عليه السلام) والتي تحل في واقعها الشروط الأخرى لتحقيق مفهوم الانتظار على الصعيد العملي، كما نلاحظ في الفقرات اللاحقة.

٢ - ترسيخ الاخلاص في القيام بمختلف مقتضيات الانتظار وتنقيته من

(١) كمال الدين: ٣١٩.

جميع الشواثب والأغراض المادية والنفسية، وجعله خالصاً لله تبارك وتعالى وبنية التعبد له والسعي لرضاه، وبذلك يكون الانتظار «أفضل العبادات»، وقد صرح آية الله السيد محمد تقي الإصفهاني بأن توفر هذه النية المخالصة شرط في القيام بواجب الانتظار. وعلى أي حال فإن توفر هذا الشرط يرتبط بصورة مباشرة بالإعداد النفسي لنصرة الإمام عند ظهوره؛ لأن فقدانَه يسلب المنتظر الأهلية اللازمة لتحمل صعبات نصرة الإمام - عجل الله فرجه - في مهمته الإصلاحية الجهادية الكبرى.

٣ - تربية النفس وإعدادها بصورة كاملة لنصرة الإمام من خلال صدق التمسك بالثقلين والتخلق بأخلاقهما ليكون المؤمن بذلك من أتباع الإمام المهدي (عجل الله فرجه) حقاً؛ «وشيعتنا صدقاً» وتصور فيه شروط الشخصية الإلهية والجهادية القادرة على نصرة الإمام في طريق تحقيق أهدافه الإلهية، وفي ذلك تمهيد لظهوره (عجل الله فرجه) على الصعيد الشخصي.

٤ - التحرك للتمهيد للظهور المهدوي على الصعيد الاجتماعي بدعوة الناس إلى دين الله الحق وتربية أنصار الإمام والتبشير بثورته الكبرى، ونلاحظ في حديث الامام السجاد (ع) وصفه للمنتظرين بأنهم «الدعاة إلى دين الله عز وجل سراً وجرهاً»، وفي ذلك إشارة بليغة إلى ضرورة استمرار تحرك المنتظرين في التمهيد للظهور ورغم كل الصعاب، فإذا كانت الأوضاع مواتمة دعوا لدين الله جهرًا وإلا كان تحركهم سرياً دون أن يسوّغوا لانفسهم التقاعس عن هذا الواجب التمهيدي تدرّجاً بصعوبة الظروف.

وعلى ضوء ما تقدم يتضح أن الانتظار الحقيقي يتضمن حركة بناء مستمرة واستعداد لظهور المنقذ المنتظر على الصعيد الفردي والاجتماعي مهما كانت الصعاب والتضحيات، يقول الإمام الخميني (ع) في آخر بيان

أصدره بمناسبة النصف من شعبان قبل وفاته: «سلام عليه (المهدي الموعود) وسلام على منتظريه الحقيقيين، سلام على غيبته وظهوره، وسلام على الذين يدركون ظهوره على نحو الحقيقة ويرتوون من كأس هدايته ومعرفة سلام على الشعب الإيراني العظيم الذي يمهد لظهوره بالتضحيات والفداء والشهادة...»^(١).

الانتظار وتوقع الظهور الفوري

إضافة إلى تصريحهم بوجوب انتظار الإمام المهدي - عجل الله فرجه - في غيبته استناداً إلى كثرة النصوص الشرعية الآمرة بذلك على نحو الفرج الإلهي العام أو الفرج المهدوي على نحو الخصوص، فقد صرحوا بوجوب توقع ظهور الإمام في كل حين استناداً إلى النصوص الشرعية أيضاً، يقول السيد الشهيد محمد الصدر (عجل الله فرجه): «من الأخبار الدالة على التكليف في عصر الغيبة ما دل على وجوب الانتظار الفوري وتوقع الظهور الفوري في كل وقت بالمعنى الذي سبق أن حققناه»^(٢)، ويقول السيد محمد تقي الإصفهاني بعد نقله لمجموعة من الأحاديث الدالة على وجوب الانتظار الفوري: «المقصود من توقع الفرج صباحاً ومساءً هو الانتظار للفرج الموعود في كل وقت يمكن وقوع هذا الأمر المسعود ولا ريب في إمكان وقوع ذلك في جميع الشهور والأعوام بمقتضى أمر المدبر العلام، فيجب الانتظار له على الخاص والعام»^(٣).

وشمولية وجوب الانتظار لجميع المسلمين التي يصرح بها السيد

(١) صحيفة نور: ٢١.

(٢) تاريخ الغيبة الكبرى: ٤٣٧.

(٣) مكياج المكيال: ١٥٨ / ٢ - ١٥٩.

الاصفهانى في ذيل ما نقلناه عنه آنفاً يؤكد ما السيد الشهيد محمد الصدر (رحمته) استناداً الى الاتفاق بين المسلمين على حتمية ظهور المهدي (عجل الله فرجه) بعد تواتر أحاديثه: «بنحو يحصل اليقين بمدلولها وينقطع العذر عن إنكاره أمام الله عز وجل؛ وبعد العلم بأنظمة تنفيذ ذلك الغرض بإرادة الله تعالى وحده من دون أن يكون لغيره رأي في ذلك، إذن فمن المحتمل في كل يوم أن يقوم المهدي (عجل الله فرجه) بحركته الكبرى لتطبيق ذلك الغرض لوضوح احتمال تعلق إرادة الله تعالى به في أي وقت. ولا ينبغي أن تختلف في ذلك الاطروحة الإمامية لفهم المهدي (عجل الله فرجه) عن غيرها؛ إذ على تلك الاطروحة يأذن الله تعالى بالظهور بعد الاختفاء، وأما على الأطروحة القائلة بأن المهدي (عجل الله فرجه) يُولد في مستقبل الدهر ويقوم بالسيف، فمن المحتمل أيضاً أن يكون الآن مولوداً ويوشك أن يأمره الله تعالى بالظهور، وهذا الاحتمال قائم في كل وقت»^(١)، ويستند الى الطريقة نفسها في تنمة حديثه **القول في بوجوب الانتظار الفوري على كل من يؤمن بالمنقذ الموهود من أتباع الديانات الأخرى.**

تبقى قضية علائم الظهور التي ذكرت الأحاديث الشريفة أنها تسبق الظهور المهدوي، وتعارضها مع القول بوجوب الانتظار الفوري، وهو تعارض مرفوع بأن انتظار الحتمي منها هو انتظار للظهور في الواقع لأنها جزء كما أن زمن وقوع العلائم الحتمية للظهور قريب من موعد الظهور وأما شرائط الظهور وتوفير الأوضاع اللازمة له فإن من المحتمل اكتمالها في كل حال. يقول السيد الشهيد محمد الصدر (رحمته): «إن العلامات يحتمل وقوعها في أي وقت ويحتمل أن يتبعها ظهور المهدي (عجل الله فرجه) بوقت قصير، وأما شرائط الظهور فيحتمل

(١) تاريخ الغيبة الكبرى: ٣٤١-٣٤٢.

اكتمالها وانجازها في أي وقت أيضاً، وقلنا بأن وجود هذا الاحتمال في نفس الفرد كاف في إيجاد الجو النفسي للانتظار الفوري»^(١).

وهذا الجو النفسي المطلوب في الانتظار الفوري هو الذي يشكل الدوافع المحرصة للمؤمن لكي يسارع في توفير الشروط اللازمة لنصرة إمامه المهدي - عجل الله فرجه - من خلال إعداد نفسه وغيره بالتهذيب والتربية اللازمة للتخلي بخصال أنصار المهدي.

ومن الضروري استكمالاً للبحث في موضوع وجوب الانتظار كأحد أهم واجبات المسلمين في عصر الغيبة، الإشارة إلى حرمة اليأس من الظهور وهو الأصل الذي يستند إلى أدلة قرآنية عامة تشكل أحد أدلة وجوب الانتظار، وقد بحث آية الله السيد محمد تقي الإصفهاني (رحمته الله) هذا الموضوع مفصلاً واستعرض النصوص الشرعية وبين دلالاتها والأحكام المستنبطة منها بشأن أقسام اليأس المتصورة بالنسبة إلى ظهور المهدي الموعود، وخلص في بحثه إلى إثبات حرمة اليأس من ظهوره أصلاً؛ لاتفاق المسلمين على حتمية تحقق ذلك، وكذلك حرمة اليأس من وقوع الظهور في مدة معينة، وكذلك اليأس من قرب ظهوره^(٢).

(١) تاريخ الغيبة الكبرى: ٣٦٢ - ٣٦٣.

(٢) مكياج المكارم: ١٥٧ / ٢ - ١٦٢.



وفيه فصول :



الفصل الأول :

علامه ظهور المهدي (عج)

الفصل الثاني :

سيرة الإمام المهدي (عج) عند الظهور

الفصل الثالث :

قبسات من تراث الإمام المهدي (عج)



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

الفصل الأول

علامات ظهور الإمام المهدي (عج)

ملاحظات بشأن علامت ظهور

عرفنا من الحديث عن تكاليف المؤمنين في عصر غيبة الإمام - عجل الله فرجه - أن الأحاديث الشريفة تأمر بانتظار ظهوره وتوقعه في كل آن، وهذا تكليف تربوي يهدف إلى جعلهم ساعين باتجاه تحقيق الاستعداد الكامل وباستمرار لنصرته عندما يظهر.

ولكن إلى جانب هذا الأمر المؤكد تذكر الأحاديث الشريفة مجموعة من الحوادث والأمور كعلامت لظهوره (عج) يهتدي بها المؤمنون لترسيخ وتسريع استعدادهم لنصرته والمساهمة في إنجاز مهمته الإصلاحية الكبرى.

والجمع بين هاتين الطائفتين من الأحاديث الشريفة، هو أن الأمر بتوقع الظهور في كل حين يستند إلى إمكان وقوع ذلك متى ما شاءت الإرادة الإلهية، فتعجل في تحقيق العلامت المذكورة في الطائفة الثانية أو تلغي بعضها لحكمة ربانية في تدبير شؤون العباد إذا علم منهم صدقهم في الاستعداد لنصرته مثلاً، أو أن يكون المقصود من توقع الظهور الفوري توقع تحقق العلامت المذكورة في الأحاديث الشريفة والحتمية الوقوع، لأن وقوعها إعلان ظهور

الإمام (عليه السلام)^(١). وقد تقدمت إشارة أخرى إلى هذه القضية ضمن الحديث عن واجب الانتظار.

وبهذا تتحصل للمؤمنين الشمار المرجوة من الأمر بوجوب توقع ظهوره - عجل الله فرجه - في كل حين، وكذلك تتحصل لهم الشمار المرجوة من تعريفهم بعلائم ظهوره لتسريع استعدادهم والقيام بالتكاليف الخاصة ببعض العلام التي تقرر الأحاديث الشريفة ذكرها بذكر واجبات خاصة بها.

العلام الحتمية وغير الحتمية

وتذكر الأحاديث الشريفة قسمين رئيسيين من علائم ظهور الإمام - عجل الله فرجه -، القسم الأول ما هو حتمي الوقوع، والقسم الثاني ما هو غير حتمي بل قد لا يقع إذا اقتضت الحكمة الإلهية ذلك. كما أن بعض هذه العلام قريبة من زمن الظهور وبعضها سبقت في بعض الظروف.

اللغة الرمزية في أحاديث العلامات

كما ينبغي الإشارة هنا إلى أن الأحاديث الشريفة تحدثت عن كثير من علائم الظهور بلغة الرمز والإشارة، لذا من الضروري لمعرفة على نحو الدقة دراسة هذه اللغة ومعرفة معناها، كما ينبغي استجماع كل ما ورد بشأن كل علامة من تفصيلات في الأحاديث الشريفة ودراستها بعيداً عن التأثير بالقناعات السابقة وبتأني وبدقة للتوصل إلى مصداقها الحقيقي وعدم الوقوع في التطبيقات العجولة التي تبعد عن الهدف المراد من ذكر هذه العلام، خاصة وأن اللغة

(١) راجع تفصيل السيد الإصفهاني لهذه النقطة في كتابه مكيال المكارم: ٢ / ١٦٠ وما بعدها.

الرمزية بطبيعتها تجعل من الممكن تطبيق كل علامة على أكثر من مصداق وهذا خلاف الهدف المراد من ذكرها أيضاً.

كما أنّ من الضروري الإشارة إلى أن بعض الأحاديث الشريفة التي ذكرت علامات الظهور، حددت تكاليف محددة للمؤمنين - على نحو التصريح أو الإشارة تجاهها - فينبغي عند دراستها السعي للتعرف على هذه التكاليف للحصول على الثمار المرجوة من ذكرها.

وحيث إنّ علائم الظهور ترتبط بقضايا غيبية، لذلك فإنّها تعرضت للكثير من التحريف وداخلها الوضع، لذا ينبغي التدقيق في هذا الجانب لتمييز الصحيح منها من الموضوع. على أنّ ثمة قضية مهمة أخرى في هذا المجال هي وجود مجموعة من العلامات التي ذكرتها بعض الأحاديث الشريفة والمرسلة أو غير المسندة ثم جاء الوضع التاريخي مصداقاً لها فهذا دليل صحتها، لأنه أثبت أنه تحدثت عن قضايا قبل وقوعها وهذا لا يمكن صدوره إلا من جهة ينابيع الوحي الإلهي.

أبرز علائم الظهور

والبحث في علائم الظهور طويل لا يسعه هذا المختصر، فنكتفي بعد هذه الملاحظات بنقل ما لخصه الشيخ المفيد (عليه السلام) من الأحاديث الشريفة مع الإشارة إلى أن ثمة علامات أخرى لم يذكرها.

يقول (عليه السلام): «قد جاءت الأخبار بذكر علامات لزمان قيام المهدي (عليه السلام) وحوادث تكون أمام قيامه، وآيات ودلالات: فمئتها: خروج السفينائي، وقتل الحسيني، واختلاف بني العباس في الملك الدنياوي، وكسوف الشمس في النصف من شهر رمضان، وكسوف القمر في آخره على خلاف العادات،

ونخسف بالبيداء، ونخسف بالمغرب، ونخسف بالمشرق، وركود الشمس من عند الزوال إلى وسط أوقات العصر، وطلوعها من المغرب، وقتل نقيس زكية بظهر الكوفة في سبعين من الصالحين، وذبح رجل هاشمي بين الركن والمقام، وهدم سور الكوفة، وإقبال رايات سود من قتل خراسان، وخروج اليماني، وظهور المغربي بمصر وتملكه للشامات، ونزول الترك الجزيرة، ونزول الروم الرملة، وطلوع نجم بالمشرق يضيء كما يضيء القمر ثم ينطفئ حتى يكاد يلتقي طرّفاه، وخمرة تظهر في السماء وتنتشر في آفاقها، ونار تظهر بالمشرق طولا وتبقى في الجو ثلاثة أيام أو سبعة أيام، وخلع العرب أعتتها وتملكها البلاد وخروجها عن سلطان العجم، وقتل أهل مصر أميرهم، وخراب الشام، واختلاف ثلاثة رايات في مصر، ودخول رايات قيس والعرب إلى مصر ورايات كندة إلى خراسان، وورود حيل من قبل المغرب حتى تربط بفناء الحيرة، وإقبال رايات سود من المشرق نحوها، وبثق في الفرات حتى يدخل الماء أزقة الكوفة، وخروج ستين كذابا كلهم يدعي النبوة، وخروج اثني عشر من آل أبي طالب كلهم يدعي الإمامة لنفسه، وإحراق رجل عظيم القدر من شيعة بني العباس بين جلولاء وخانقين، وعقد الجسر متايلي الكرخ بمدينة السلام، وارتفاع ريع سوداء بها في أول النهار؛ وزلزلة حتى ينخسف كثير منها، وخوف يشمل أهل العراق، وموت ذريع فيه، ونقص من الأنفس والأموال الثمرات، وجراد يظهر في أوانه وفي غير أوانه حتى يأتي على الزرع والغلات، وقلة ريع لما يزرعه الناس، واختلاف صنفين من العجم، وسفك دماء كثيرة فيما بينهم، وخروج العبيد عن طاعة ساداتهم وقتلهم مواليتهم، ومسح لقوم من أهل البدع حتى يصيروا قردة وخنازير، وغلبة العبيد على بلاد

السادات، ونداء من السماء حتى يسمعه أهل الأرض كل أهل لغة بلغتهم، ووجه وصدر يظهران من السماء للناس في عين الشمس، وأسموات ينشرون من القبور حتى يرجعوا إلى الدنيا فيتعارفون فيها ويتزاورون.

ثم يُختتم ذلك بأربع وعشرين مطرة تتصل فتحيها بها الأرض من بعد موتها وتعرف بركاتها، وتزول بعد ذلك كل عاهة عن معتقدي الحق من شيعة المهدي (عليه السلام)، فيعرفون عند ذلك ظهوره بمكة فيتوجهون نحوه لنصرته، كما جاءت بذلك الأخبار.

ومن جملة هذه الأحداث محتومة ومنها مشرطة، والله أعلم بما يكون، وإنما ذكرناها على حسب ما ثبت في الأصول وتضمنتها الأثر المنقول، وبالله نستعين وإياه نسأل التوفيق^(١)

مكتبة الشريعة الإسلامية

زوال علل الغيبة

إضافة إلى هذه العلامات التي نصت عليها الأحاديث الشريفة؛ فإن المستفاد من الأحاديث الشريفة أن من العلائم المهمة لظهور الإمام المهدي - عجل الله فرجه -؛ زوال العلل والعوامل التي أدت إلى غيبته وتوفر الأوضاع المناسبة لقيامه - سلام الله عليه - بمهمته الإصلاحية الكبرى^(٢)، والتي منها:

١ - اكتمال عملية التمحيص والغريلة للمؤمنين وتوفر العدد اللازم من الأنصار الأوفياء بمختلف مراتبهم التي أشرنا إليها ضمن الحديث عن علل

(١) الإرشاد للشيخ المفيد: ٢ / ٣٦٨ - ٣٧٠.

(٢) تراجع نصوص الأحاديث الشريفة التي لوردناها في الحديث عن علل الغيبة الكبرى.

الغيبة؛ أي المرتبة العليا من الأنصار الذين يتحلون بالكفاءات القيادية اللازمة لمعاونته في إقامة الحكومة الإسلامية العالمية العادلة وإدارة شؤونها وقبل ذلك إدارة حركة الصراع ضد الكفر والشرك والعبوديات الطاغوتية ودحرها وإزالتها بالكامل.

ولعل أفراد هذه المرتبة هم الذين ذكرت الأحاديث الشريفة بأن عددهم (٣١٣) كمدة أهل بدر وذكرت لهم صفات عالية من الإيمان ومعرفة الله حق معرفته، ومن شدة التعبد لله والإخلاص له فهم «رهبان الليل»، ومن الشجاعة والكفاءة الجهادية العالية فهم «أسد النهار» الذين لا يخافون في الله لومة لائم، ومن الكفاءة العلمية العالية والإحاطة بعلوم الشريعة فهم «الفقهاء والقضاة»، ومن الكفاءة الإدارية الفائقة فهم «الولاة العدول»^(١) وغير ذلك من الصفات السامية الأخرى التي يستلزمها أنهم يمثلون جهاز الإمام القيادي والإداري عند ظهوره قبل إقامة دولة الخلافة العادلة وبعدها.

٢- منها توفر القواعد الإسلامية العريضة المستعدة للتفاعل الإيجابي مع أهداف الثورة المهدوية الكبرى وإن تباينت درجاتها في تقديم النصرة العملية^(٢).

والذي يوجد هذه الحالة هو اتضاح حقيقة وأحقية منهج أهل البيت النبوي الذي يمثل المهدوي الموعود - عجل الله فرجه -، واتضاح زيف

(١) عقد الدرر: ١٢٣ إلهات الهداية: ٤٩٤، ٥١٨، للملاحم والفتن لابن حماد: ٩٥، دلائل الإمامة للطبري الإمامي:

٢٤٨ - ٢٤٩، حلية الأولياء: ٦ / ١٢٣، مستدرك الحاكم: ١ / ٥٥٤، نايح المروءة: ١٢، كمال الدين: ٨٧٣،

اختصاص الشيخ المفيد: ٢٦، والأحاديث في مدح أصحاب المهدي وأنصاره كثيرة.

(٢) راجع توضيحات السيد الشهيد محمد الصدر (عجل الله فرجه) لهذه المراتب من القواعد العديدة في تأريخ الدنيا

الكبرى: ٢٤٧ وما بعدها.

الشبهات الماثرة على مدى التاريخ الإسلامي ضد هذا المنهج، واتضح أنه هو المنهج الذي يمثل الإسلام المحمدي الأصيل.

وقد أشارت الأحاديث الشريفة إلى ذلك ضمن حديثها عن الحركة الموطئة للثورة المهدوية ودورها في عرض الصورة النقية لمذهب أهل البيت وعلومه الإسلامية النقية على الصعيد الإسلامي والعالمي، وبالتالي عرض الصورة الأصيلة للإسلام^(١).

ودور هذه الحركة التمهيدية التي نصت الأحاديث الشريفة على انطلاقها قبيل الظهور المهدوي في عرض الصورة النقية للإسلام يوجد حالة التطوع للإسلام كبديل حضاري لإنقاذ البشرية والإقبال عليه خارج دائرة العالم الإسلامي - كما هو المشهود حالياً في العراق - على الأقل - الأمر الذي يفتح أبواب التفاعل الإيجابي مع الثورة المهدوية الكبرى بين الشعوب غير الإسلامية أيضاً خاصة وأنها جربت المدارس والتيارات الفكرية والسياسية الأخرى وعاشت عملياً فشلها في تحقيق السعادة المنشودة للبشرية بل وجلبها للبشرية الكثير من الأزمات المادية والمعنوية التي تعصرها حالياً، الأمر الذي جعلها تتطلع إلى بديل منقذ خارج المدارس والتيارات التي عرفت، وإلى هذه الحالة أشارت الأحاديث الشريفة التي تحدثت عن أن الدولة المهدوية هي آخر الدول كما لاحظنا في الأحاديث الشريفة التي أوردناها في الفصل الخاص بعلم الغيبة وأسبابها.

٣- منها أيضاً توفر وسائل الاتصال المتطورة التي تتيح للجميع التعرف

(١) بحار الأنوار: ٢١٣/٢١، عن تاريخ قم للحسن بن محمد القمي (ق ٣) ح ٢٢ و ٢٣ وحدث في منتخب الأئمة:

على الحقائق، وبالتالي السماح بوصول الحق إلى الجميع واتضح بطلان وزيف المدارس الأخرى، وأحقية الرسالة الإسلامية التي يحملها المهدي (عليه السلام) وبالتالي تبني أشخاص للتيار الإسلامي وأهدافه التي يشر بها المهدي الموعود بعد أن كانوا ينتمون تاريخياً إلى المدارس الأخرى، أي الانتقال عملياً إلى صفوف أنصاره (عليه السلام)، كما تشير إلى ذلك الأحاديث الشريفة المعلة للغيبة بإخراج «ودائع الله» المؤمنين من أصلاب الكافرين.



الفصل الثاني

سيرة الإمام المهدي (عجل الله فرجه) عند الظهور

وردت مجموعة من الأحاديث الشريفة في ذكر عصر الظهور وما يجري فيه، وسيرة الإمام المهدي - عجل الله فرجه - عند ظهوره وما يحققه الله تبارك وتعالى على يديه يومذاك.

وهذه الأحاديث مروية في الكتب المعتمدة عند مختلف الفرق الإسلامية، وفيها الأحاديث ذات الأسانيد الصحيحة، وحيث إن هذا الكتاب لا يتسع لإيرادها وتحليلها ودراستها وتمحيصها، لذلك نكتفي بتلخيص أبرز مدلولاتها في عناوين موجزة دون ذكر نصوصها في أغلب الموارد محيلين القارئ الكريم إلى مراجعة مصادرها إذا أراد التفصيل، مقدمين لذلك بذكر الآيات الكريمة المتحدثة عن خصوصيات عصر الظهور وما سيحققه الله تبارك وتعالى على يدي وليه المهدي (عجل الله فرجه) المنتظر عجل الله فرجه .

إن ما نستفيدة من هذه النصوص التي تكلمت عن عصر الظهور يعتبر عن خصائص الدولة المهدوية - كما يرسمه القرآن الكريم - وهي الدولة التي تمثل المصداق الجلي لأحد أهم الأهداف الإلهية من بعثة جميع الأنبياء (عليهم السلام).

خصائص الدولة المهدوية في القرآن الكريم

١ - اتمام النور الالهي وإظهار الإسلام على الدين كله:

وهذا ما صرح به القرآن المجيد في ثلاث من سورته المباركة.

أ - قال تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ أَن يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ، هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (١).

ب - وقال تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ، هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (٢).

ج - وقال عز وجل: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ (٣).

وقد صرح المفسرون من مختلف المذاهب الإسلامية بأن هذا الوعد المحتمي الوقوع إنما يتحقق في عصر المهدي الموعود حيث يظهر الإسلام على جميع الأديان فيعم المشرق والمغرب (٤). وتقام الدولة الإسلامية العالمية؛ لأن المقصود من الإظهار هو الغلبة والاستيلاء وليس مجرد قوة الحجة؛ لأن غلبة الحجة أمر حاصل ابتداء ولا يبشر الله عز وجل إلا بأمر مستقبل غير حاصل كما استدل على ذلك الفخر الرازي في تفسيره (٥).

(١) التوبة (١): ٢٢ و ٢٣.

(٢) الصف (٦١): ٨ و ٩.

(٣) الفتح (٤٨): ٢٨.

(٤) تفسير القرطبي: ٨/ ١٢، التفسير الكبير: ١٦/ ٤٠، وروايات من طرق أهل البيت (عليهم السلام) كثيرة مصرحة باختصاص تحقق هذا الوعد بعهد المهدي الموعود.

(٥) التفسير الكبير: ١٦/ ٤٠.

٢- استخلاف صالح المؤمنين

أ- قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ (١).

ب- وقال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٢).

ج- وقال تعالى: ﴿...الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ (٣).

تخبر الآية الكريمة الأولى بأن من الغنماء المحتوم تكريم خط الإيمان والصلاح بجزاء دنيوي - فضلاً عن الجزاء الآخروي - يتمثل في وراثة الأرض وحكمها حيث العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة (٤)، وتنص الآية الثانية على أن الذين يستخلفهم الله في الأرض هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات من المسلمين، الذين كانوا يُستضعفون ولم يسمح لهم بعبادة الله بأمن، وعن التمكين لهؤلاء دينهم الذي ارتضاه تبارك وتعالى لهم؛ والآيتان تتحدثان عن عصر ظهور المهدي كما هو واضح من التدبر فيهما (٥).

(١) الأنبياء: ٢٩ / ١٠٥.

(٢) النور (٢٤): ٥٥.

(٣) الحج (٢٢): ٤١.

(٤) تفسير الميزان: ١٤ / ٢٢٩ - ٢٣١.

(٥) ناقد العلامة الطباطبائي (رحمته الله) في تفسيره الميزان الأقوال الأخرى التي أوردها المفسرون وأثبت

٣- إقامة المجتمع التوحيدي الخالص

واستناداً لما تقدم يتضح أن من خصائص عصر المهدي الموعود - عجل الله فرجه - هو أن تكون مقاليد المجتمع البشري برمته بيد الصالحين الذين كانوا يُستضعفون في الأرض والذين يمثلون الإسلام المحمدي الأصيل، فإذا مكّنه الله في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر أي أقاموا المجتمع التوحيدي الخالص الذي يعبد الله وحده لا شريك له بأمنٍ دونما خوف من كيد منافق أو كافر، ووقروا بذلك جميع الظروف اللازمة لتحقيق العبادة الحقة لله والتكامل الانساني في ظلها، لذا فلا حجة بالمرّة لمن يكفر بعد ذلك ﴿فأولئك هم المفلسوفون﴾^(١) حقاً لأنهم أعرضوا عن الصراط المستقيم مع توفر جميع الأوضاع المناسبة للسلوكه وهذه خصوصية أخرى من خصوصيات عصر المهدي (عجل الله فرجه)، وتفسير ماروي من شدة تعامله مع المنحرفين.

٤- تحقق الغاية من خلق النوع الانساني

قال عز وجل: ﴿وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون﴾^(٢).

تدل الآية الكريمة على حصر الغاية من خلق الإنسان بالعبادة الحقة لله جل وعلا^(٣)، وهذا ما يتحقق في ظل دولة المهدي الموعود على الصعيدين الفردي والاجتماعي بأكمل صورته كما أشرنا لذلك في الفقرة السابقة. وقد عقد

« عدم انسجامها مع دلالات الآية التي لا يمكن تفسيرها بفير الدولة المهدوية راجع تفسير الميزان؛

١٥١ / ١٥٧ - ١٥٨.

(١) سورة المائدة (٥١): ٥٦.

(٢) تفسير الميزان: ١٨ / ٢٨٦ - ٢٨٩.

السيد الشهيد محمد الصدر (رحمته الله) بحثاً عقائدياً تفسيرياً استند فيه لهذه الآية الكريمة لإثبات حتمية ظهور دولة المهدي الموعود - عجل الله فرجه (١). لأن تحقق هذه الغاية أمر حتمي إذ إن من المحال تخلف مخلوق عن الغاية من خلقه، والآية تتحدث عن النوع الانساني وتحقق العبادة الحققة فيه على الصعيدين الفردي والاجتماعي العام في المجتمع الانساني وهذا ما لم يتحقق في تاريخ الانسان على الأرض منذ نزوله إليها لذا لا بد من القول بحتمية تحققه في المستقبل في دولة إلهية تقيم المجتمع التوحيدي الصالح العابد لله وحده لا شريك له، وهذه الدولة هي الدولة المهدوية كما أشارت لذلك الآيات الكريمة المتقدمة وصرحت به الكثير من الأحاديث الشريفة المروية من طرق الفريقين.



٥ - انتهاء الردة عن الدين الحق

قال عز من قائل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢).

لقد عقد العلامة الطباطبائي (رحمته الله) بحثاً تفسيرياً قرآنياً وروائياً للاستدلال على أن هذه الآية الكريمة تتحدث عن عصر الظهور المهدوي وأن الردة المقصودة فيها هي عن الدين الحق مع البقاء على الظاهر الإسلامي وذلك بموالاتة اليهود والنصارى وإتباعهم في طريقة الحياة في مختلف شؤونها كما هو حاصل اليوم. وهذه الردة هي التي تنهى عنها الآيات السابقة لهذه الآية

(١) تأريخ الغيبة الكبرى: ٢٢٣ وما بعدها.

(٢) المائدة (٥): ٥٤.

الكرامة التي تتحدث عن الانحراف الذي يصيب العالم الإسلامي قبل الفتح المهدوي^(١).

وبناءً على ذلك فإن من خصائص عصر الدولة المهدوية إنهاء الردة عن الدين الحق والتبعية لليهود والنصارى في طريقة الحياة، ثم إعادة المسلمين إلى الطريقة الإسلامية في الحياة بمختلف شؤونها، وهذا ينسجم تماماً مع الخصوصيات الأخرى للعصر المهدوي الذي تحدثت عنه الآيات السابقة.

تأريخ ظهور الإمام المهدي (عليه السلام)

ذكرت الأحاديث الشريفة أنه (عليه السلام) يظهر في وتر من السنين الهجرية^(٢) أي من الأعوام الفردية، ويكون ظهوره في يوم الجمعة^(٣)، فيما ذكرت أحاديث أخرى أن خروجه يكون يوم السبت العاشر من محرم الحرام^(٤)، ولعل الجمع بين التواريخين من أن ظهوره يكون يوم الجمعة وفيها يخطب خطبته في المسجد الحرام فيما يكون خروجه منها باتجاه الكوفة يوم السبت.

مكان ظهوره - جبل الله فربه - وانطلاقة ثورته

ذكرت مجموعة من الأحاديث الشريفة أن بداية ظهوره يكون في

(١) تفسير الميزان: ٥ / ٣٦٦ - ١٠٠، وراجع تفسير مشيخ احمد يرض التميمي للآيات نفسها في كتابه زوال إسرائيل حتمية قرآنية: ١٢٠ - ١٢٤.

(٢) الإرشاد للشيخ المفيد: ٣٧٩/٢ وعنه في الفصول المهمة: ٣٠٢ إثبات الهداة: ٢ / ٥١٤.

(٣) إثبات الهداة: ٣ / ٤٩٦.

(٤) تهذيب الأحكام للشيخ الطوسي: ٤ / ٢١٠ وكذلك ٣٣٣، أقبال الأعمال للسيد ابن طاووس: ٥٥٨، كمال الدين: ٦٥٣، غية الطوسي: ٢٧٤، عقد الدرر للمقلسي الشافعي: ٦٥، البرهان في علامات مهدي آخر الزمان للمتقي الهندي: ١٤٥.

المدينة المنورة وإعلان حركته يكون في مكة المكرمة^(١) وفي المسجد الحرام حيث يُعلن حركته ويدعو إليها في خطبة موجزة ذات دلالات مهمة وهي مروية عن الإمام الباقر (عليه السلام) ضمن حديث طويل عن ظهور سليله المهدي، يقول (عليه السلام) في جانب من الحديث:

ثم ينتهي إلى المقام فيصلي عنده ركعتين ثم ينشد الله والناس حقه. فيقول:
يا أيها الناس إنا نستصر الله على من ظلمنا وسلب حقنا، من يحتاجنا في الله فإنا أولى بالله، ومن يحتاجنا في آدم فإنا أولى الناس بآدم، ومن يحتاجنا في نوح فإنا أولى الناس بنوح، ومن يحتاجنا في إبراهيم فإنا أولى الناس بإبراهيم، ومن يحتاجنا بمحمد فإنا أولى الناس بمحمد (عليه السلام)، ومن يحتاجنا في النبين فإنا أولى الناس بالنبين، ومن يحتاجنا في كتاب الله فنحن أولى الناس بكتاب الله، أنا أشهد إن شجرة كل مسلم اليوم إنا قد ظلمنا وطردنا وبغينا علينا وأخرجنا من ديارنا وأموالنا وأهالينا ونهولنا، إنا أم نستصر الله اليوم كل مسلم^(٢).

وورد في رواية ينقلها نعيم بن حماد وهو من مشايخ البخاري بسنده عن الإمام الباقر (عليه السلام) أيضاً، خطبة ثانية في المكان نفسه ولكن بعد أداء فريضة العشاء، فيروي عن الإمام الباقر (عليه السلام) قوله: «... فإذا صلى العشاء نادى بأعلى صوته يقول: أذكركم الله أيها الناس، ومقامكم بين يدي ربي، فقد اتخذ الحجة وبعث الأنبياء وأنزل الكتاب، وأمركم أن لا تشركوا به شيئاً وأن تحافظوا على طاعته وطاعة رسوله، وأن تحبوا ما أحسن القرآن، وتبغوا ما أمات، وتكونوا أعواناً على الهدى، وتؤزراً على التقوى، فإن الدنيا قد دنا فتأوها وزوالها، وآذنت بالوداع، فإني أدعوكم إلى الله، وإلى رسوله، والعمل بكتابه، وإماته الباطل، وإحياء سته...»^(٣).

(١) برهان المتقي الهندي: ١٤٤.

(٢) تفسير المياني: ١ / ٦٥، اختصاص الشيخ المفيد: ٢٥٦.

(٣) الملاحم والفتن لنعيم بن حماد: ٩٥، عقد الدرر: ١٤٥، برهان المتقي الهندي: ١٤١، المعايير للفتاوي الحدرية: ٢ / ٧١، وكتاب اللوائح للسقاري: ٢ / ١١.

وقفة عند خطبتي إعلان الثورة

ويلاحظ في الخطبة الأولى تأكيد (عجته) على مخاطبة أتباع جميع الديانات السماوية انطلاقاً من صالمية ثورته الدينية فهو يمثل خط الأنبياء (عليهم السلام) جميعاً ويدعو إلى الأهداف السامية التي نادوا بها جميعاً. هذا أولاً وثانياً يؤكد (عجته) على تمثيله لمدرسة الثقلين فهو ممثل أهل البيت (عليهم السلام) ثاني الثقلين الذي لا يفترق عن الأول - أعني القرآن المجيد - لذلك فهم أولى الناس بكتاب الله جل ذكره وأعرفهم بما فيه وبسبل هداية البشرية على نور هداه السماوي.

ثم يشير ثالثاً إلى مظلومية أهل البيت (عليهم السلام) وتعريضهم لأشكال الظلم والبغي بما أدى إلى غيبة خاتمهم - عجل الله فرجه - وسبب تعريضهم لكل ذلك هو نزعات الطواغيت وعباد السلطة للاستئثار واتخاذ مال الناس دولاً وعباد الله خولاً ومنع أهل البيت (عليهم السلام) من إقرار العدالة الإلهية وقيادة الناس على المحجة البيضاء.

ثم يستنصر كل مسلم لدفع هذه المظلومية التي يكون في دفعها الخير للبشرية جمعاء لأن تسليم مقاليد الأمور إلى ممثل نهج الأنبياء وعدل القرآن الكريم يعني تحقيق أهداف العدالة الإلهية، ولكن - عجل الله فرجه - يستنصر الله جل قدرته أولاً وفي ذلك إشارة إلى حتمية انتصار ثورته الإصلاحية فهو المضطر الذي تستجاب دعوته وولي دم المقتول ظليماً فهو منصور إلهياً، وبهذه الإشارة يحفز (عجته) الناس لنصرته ليفوزوا بسعادة الدارين ويتقوا عذاب الدنيا وخزيها على يديه وعذاب الآخرة أكبر.

إعلان أهداف الثورة

أما في الخطبة الثانية التي يلقيها - عجل الله فرجه - بعد صلاة العشاء، فهو يحدد الأهداف العامة لثورته، وهي الأهداف التي يستتصر الناس لأجلها، والتي تمثل الوجه الآخر للشار لمظلومية أهل البيت ومدرستهم ومنهجهم (عليهم السلام)، فهو يحدد الهدف الأول والعام المتمثل بإقامة التوحيد الخالص الذي بُعث لأجله الأنبياء - صلوات الله عليهم - وأنزلت معهم الكتب السماوية، وهو الهدف الذي يتجسد من خلال طاعة الله تبارك وتعالى وطاعة رسوله (ﷺ) ومن خلال إحياء ما أحيا القرآن، وإحياء سنة رسول الله (ﷺ)، وإماتة ما أماته القرآن وهو الباطل والفسق والشرك ومآثر العبوديات الزائفة. فدعوته هي دعوة إلى الله عز وجل وتوحيده وإلى رسول الله (ﷺ) والعمل بسنته الموصلة إلى الله.

مرآة تحت كعبتي نور عظمي

وعليه يتضح أن استنصاره للشار لمظلومية أهل بيت النبوة تعني الدعوة إلى المعونة على الهدف والمؤازرة على التقوى.

الاستجابة لاستنصاره ومبايعته

وأول من يبادر لبيعته (ﷺ) في المكان الذي يستتصر فيه المسلمين أي ما بين الركن والمقام هم صفوة أنصاره: «فبأيع ما بين الركن والمقام ثلاثمائة وثيف، عدة أهل بدر، فيهم النجباء من أهل مصر والأبدال من أهل الشام والأخيار من أهل العراق»^(١).

ويُستفاد من مجموعة من الأحاديث المروية في مصادر أهل السنة أن

(١) غيبة الطوسي: ٢٨٤، وعنه في بحار الأنوار: ٥٢ / ٣٢٤، وأبليت الهداة: ٥١٧/٣، ٥١٨.

ظهوره ومبايعته يكون بعد اختلاف بين قبائل الحجاز وأنه يرفض في البداية قبول البيعة ويخاطب المبايعين بالقول: «ويحكم! كم عهد قد نقضتموه؟ وكم دم قد سفكتموه؟»^(١)، ويبدو أن هذا الرفض يمثل محاولة لإشعار المبايعين بمسؤولية وتبعات البيعة والمهمة التي هم مقبلون عليها نظير ما فعله جده الإمام علي (عليه السلام) عند إقبال الناس على بيعته بعد مقتل عثمان.

ويُستفاد من بعض الأحاديث أن حركة الموطئة للظهور المهدي تبعث بالبيعة للمهدي (عليه السلام)، وهو في مكة^(٢) ثم تجددتها بعد ذلك. وتصرح بعض الأحاديث الشريفة أن أصحابه الخاصين أي الثلاثمائة والثلاثة عشر يجمعون في مكة وبصورة إجازية أو سريعة بوسائل النقل المتطورة ليدركوا ظهور الإمام ومبايعته^(٣)، ويخرجون من مكة ويخرجون إلى الكوفة وتصفية الجبهة الداخلية يسخر (عليه السلام) بجيشه متوجهاً للكوفة التي يتخذها منطلقاً لتحركه العسكري^(٤) بعد إنهاء فتنة السفيناني والخسف الذي يقع بجيشه في البيداء^(٥).

(١) مستدرک الحاكم: ٥٠٣ / ٤، القول المختصر لابن حجر: ١٨، برهان المتقي الهندي: ١٤٣، عقد الدرر: ١٠٩، معجم أحاديث الإمام المهدي (عليه السلام): ١١٩ / ١.

(٢) فتن ابن حساد: ٨٢ - ٨١، الحاوي للفتاوي: ٢ / ٦٧، برهان: ١١٨.

(٣) غيبة النعماني: ٣١٥، إثبات الهداة: ٣ / ٤٥٣.

(٤) بحار الأنوار: ٥٢ / ٣٠٨، إثبات الهداة: ٣ / ٥٨٣، ٥٢٧، ٤٩٣.

(٥) تفسير الطبري: ٢٢ : ٧٢، تلکرة للقرطبي: ٢ / ٦٩٣، سنن النورمي: ١٠٤، مسند أحمد: ٦ / ٣٩٠، صحيح مسلم: ٤ / ٢٢٠٨، سنن أبي داود: ٤ / ١٠٨، سنن ابن ماجه: ٢ / ١٣٥١، سنن الترمذي: ٤ / ٤٠٧، تاريخ البخاري: ٥ / ١١٨، سنن النسائي: ٥ / ٢٠٧، وأحاديث الخسف بجيش السفيناني كثيرة مروية في الصحاح وغيرها ومن طرق أهل البيت (عليهم السلام) أيضاً.

وينشر راية رسول الله (ﷺ) المذخورة عنده في نجف الكوفة^(١). وتنصره الملائكة التي نصرت جده رسول الله (ﷺ) في معركة بدر^(٢). وتذكر الأحاديث الشريفة أنه يواجه وأصحابه وجيشه صعوبات شديدة وتعباً في بداية تحركه العسكري^(٣) وحروبه التي تستمر ثمانية أشهر لتصفية الجبهة الداخلية فيما تستمر ملاحمه عشرين عاماً^(٤).

ويلاحظ هنا أن المسير الذي يختاره (ﷺ) هو المسير الذي اختاره جده الإمام الحسين (ﷺ) في نهضته الإشتهادية من مكة إلى الكوفة، التي منع جده سيد الشهداء عن الوصول إليها فيصل سبله المهدي (ﷺ) إليها ويحقق الأهداف الإصلاحية في الأمة المحمدية التي سعى لها جده سيد الشهداء (ﷺ). وعندما يدخل الكوفة يجد فيها ثلاث رايات تضطرب^(٥) فيوحدها وينهي اضطرابها بنشره للراية المحمدية المذخورة وينهي جيوب النفاق المتبقية فيها في معركته مع الفرقة التي تصفها الأحاديث الشريفة بالبترية^(٦).

دخوله بيت المقدس ونزول عيسى (ﷺ)

تنص الكثير من الروايات على دخوله (ﷺ) بيت المقدس بجيشه ضمن إطار حادثة مهمة للغاية، هي نزول نبي الله عيسى بن مريم المسيح (ﷺ) الذي بشرت بعودته نصوص الانجيل إضافة إلى الأحاديث الشريفة المروية في

(١) تفسير المياشي: ١/ ١٠٣، غيبة النعماني: ٣٠٨، كمال الدين: ٦٧٢.

(٢) تفسير المياشي: ١/ ١٩٧، إثبات الهداة: ٣/ ٥٤٩.

(٣) غيبة النعماني: ٣٩٧.

(٤) إثبات الهداة: ٣/ ٤٦٩ بالنسبة للسنة الأولى، وتقول رواية لابن حماد: ١٢٧ أن ملاحمه تستمر عشرين سنة.

(٥) الارشاد: ٣٦٢، غيبة الطوسي: ٢٨٠.

(٦) دلائل الإمامة: ٢٤١، غيبة الطوسي: ٢٨٣.

الكتب الروائية الموثقة عند أهل السنة والشيعة^(١). وتذكر الأحاديث الشريفة قصة صلاة عيسى صلاة الفجر خلف الإمام المهدي (عليه السلام) بعد أن يرفض عرض الإمام بأن يتقدم عيسى لإمامة الصلاة معللاً الرفض بأن هذه الصلاة أقيمت لأجل الإمام المهدي فيقدمه ويصلي خلفه إشارة إلى خاتمية الرسالة المحمدية، وفي ذلك نصرة مهمة للثورة المهدوية حيث توجهها للعالم الغربي الذي يدين معظمه بالمسيحية.

ويظهر أن دخول المهدي - عجل الله فرجه - يكون بعد تحريرها من الإفساد اليهودي وإنهاء حاكميتهم عليها. لذا قد يكون من الممكن القول بأن دخول الإمام بيت المقدس يكون بعد تصفيته الجبهة الداخلية ومقدمة لمواجهة الأعداء خارج العالم الإسلامي والروم حسب تعبير الروايات وفتح كل الأرض. من هنا نفهم من توقيت دخول عيسى المسيح مع دخول المهدي (عليه السلام) بيت المقدس نزولاً لفتح كنوز غنم رسول

قتل الدجال وإنهاء حاكمية الحضارات المادية

إن معظم الأحاديث الشريفة التي تتحدث عن نزول عيسى (عليه السلام) تذكر قيامه بكسر الصليب ورجوع النصارى عن تأليهه^(٢) ثم قتل الدجال - الذي هو رمز الحضارات المادية - على يديه أو على يدي الإمام المهدي بمعونته (عليه السلام). ومع رجوع النصارى عن تأليه عيسى (عليه السلام) ومشاهدتهم لمناصرة نبيهم لخاتم أئمة الإسلام المعصومين تفتتح أبواب دخولهم الإسلام - وهم النسبة الأكبر من سكان الأرض - يسر، ونتيجة لذلك تيسر مهمة قتل الدجال

(١) صحيح البخاري: ١ / ١٣٦، تاريخ الخلفاء: ٧ / ٣٣٣، سنن ابن ماجه: ٢ / ١٣٥٧، سنن الترمذي: ٤ / ٥١٢، صحيح البخاري: ٣ / ١٠٧، فتن ابن حماد: ١٠٣ وغيرها كثير مروية من طرق الفريقين.

(٢) الدر المنثور للسيوطي: ٢ / ٣٥٠.

والقضاء على الحضارات الطاغوتية وفتح الأرض وإقامة الدولة الإسلامية العالمية العادلة وبدء عملية البناء الإصلاحي وتحقيق أهداف الأنبياء (عليهم السلام). هذه - على نحو الإيجاز - المحطات الرئيسة لتحرك الإمام المهدي - عجل الله فرجه - بعد ظهوره، وكل منها يشتمل على تفاصيل كثيرة لا يسع المجال للذكرها. لذا ننتقل للحديث - وبالإيجاز نفسه - عن سيرته بعد ظهوره في أبرز مجالاتها ثم عن خصائص عهده.

سيرته سيرة جده رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

تنص الأحاديث الشريفة أنه (عليه السلام) يسير بسيرة جده (صلى الله عليه وآله وسلم) الذي قال: «بعثت بين جاهليتين لأخراهما شر من أولاهما»^(١)، ويتن لأمته الكثير من مظاهر الجاهلية الثانية الأشد شراً، فالمهدي: «يصنع كما صنع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، يهدم ما كان قبله كما هدم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ما كان قبله ويستأنف الإسلام جديداً»^(٢) وقد تحدث النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) عن غربة الإسلام بعده وعن بعض المسائل التي تحدثت^(٣).

فالمهدي يهدم الجاهلية الثانية كما هدم جده (صلى الله عليه وآله وسلم) الجاهلية الأولى، ويستأنف الإسلام الذي عاد غريباً كما بدأ غريباً. ولكن ثمة فروقاً بين السيرتين تفرضهما بعض الخصوصيات الزمانية لكل منهما. وهذه الخصوصيات الزمانية هي التي تفسر الفروق في سيرتهما (عليهما السلام) كما سنلاحظ بعضها في سياساته العسكرية والقضائية والإدارية والدينية وغيرها. ولهذا فلا يضر ذلك بحقيقة أن سيرتهما - صلوات الله عليهما - واحدة.

(١) أمالي الشجري: ٢ / ٧٧.

(٢) طبية النعماني: ٢٣٢، عقد الدور المقدسي الشافعي: ٢٣٧، تهذيب الأحكام: ٦ / ١٥٤.

(٣) مسند أحمد: ١ / ١٨٤، صحيح مسلم: ١ / ١٣٠، سنن ابن ماجه: ٢ / ١٢١٩، الترمذي: ١٨: ٥.

إحياء السنة وآثار النبي (ﷺ)

تقوم حركة المهدي الإصلاحية الكبرى على أساس إحياء السنة المحمدية وإقامتها التي يكون بها قوام كل القيم الإسلامية فهو كما قال رسول الله (ﷺ): «رجل من عترتي يُقاتل على سبتي كما قاتلت أنا على الوحي»^(١) وهو «يقتل أثره لا يُخطئ»^(٢) وهو «رجل مني اسمه كاسمي يحفظني الله فيه ويعمل بسبتي»^(٣)، فهو «يسن آثار النبي»^(٤)، ويدعو الناس إلى سنة رسول الله (ﷺ). فهو مجدد لها كما أنه مجدد الإسلام ويظهر ما خفي وأخفي منها. وقد سمي «المهدي» لأنه يهدي الناس إلى «أمر قد دثر وضل عنه الجمهور»^(٥).



شدته مع نفسه ورأفته بأمة

إن سيرة الإمام المهدي (عليه السلام) مع نفسه وأمة تجسد صورة الحاكم الإسلامي المثالي الذي تكون استقلته وسيفه لخدمة الناس وهدايتهم لا مصدراً للدخل الوفير والظلم والاستئثار بالأموال واستعباد الناس، فهو يحيي صورة الحاكم الإسلامي التي جسدها من قبل - وبأسمى صورها - أبواه، ومن قبل رسول الله ووصيه الإمام علي - صلوات الله عليهما وآلهما - فهو مع نفسه: «مالباسه إلا الغليظ وما طعامه إلا الشعير الجشب»^(٦) وهو الذي «يكون من الله على حذر، لا يضع حجراً على حجر، ولا يقرع أحداً في ولايته بسوط إلا في

(١) فتن ابن حماد: ١٠٢، القول المختصر لابن حجر: ٧، برهان المتقي: ٩٥.

(٢) القول المختصر: ١٠، المفتوحات المكية لابن حزم: ٣ / ٣٣٢.

(٣) إثبات الهداة: ٣ / ٤٩٨.

(٤) إثبات الهداة: ٣ / ٤٥٤.

(٥) سنن الدارمي: ١٠١، فتن ابن حماد: ٩٨، عقد الدرر: ٤٠، إثبات الهداة: ٣ / ٥٢٧.

(٦) راجع الكافي: ١ / ٤١١، إثبات الهداة: ٣ / ٥٦٥.

حد^(١)، أما مع أمته فهو «الرؤوف الرحيم» بهم وهو الموصوف بأنه «المهدي كأنما يعلق المساكين الزبد»^(٢)، وهو الصدر الرحب الذي تجد فيه الأمة ملاذها المنقذ فهي: «تأوي إليه أمته كما تأوي النحلة إلى عسوبها»^(٣) أو «كما تأوي النحل إلى بيوتها»^(٤).

سيرته القضائية

والمهدي الموعود - عجل الله فرجه - هو الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً كما تواترت بذلك الأحاديث النبوية، وإنجاز هذه المهمة يحتاج إلى سيرة قضائية صارمة، لذلك فهو يجسد سيرة جده الإمام علي (عليه السلام) الشديدة في تتبع حقوق الناس المغموصة وأخذها من الغاصب حتى لو كانت منجأة تحت ضرر وحتى لو تزوج بها الحرائر، و: «يبلغ من ردة المهدي المظالم، حتى لو كان تحت ضرر من إنسان شيء انتزعه حتى يرد»^(٥). فيبلغ من عدله أن «تتمنى الأحياء الأموات»^(٦) أي يتمنوا عودة الأموات لينعموا ببركات عدله.

وتذكر مجموعة من الأحاديث الشريفة أنه (عليه السلام) يحكم بحكم سليمان وداود في قضاائه؛ أي بالعلم «اللدني» دون الاحتجاج بالبينة^(٧)، ولعل ذلك انطلاقاً من مهمته في اقرار العدل الحقيقي دون الظاهري الذي قد تقره البينة

(١) ملاحم ابن طاووس: ١٣٢.

(٢) فتن ابن حماد: ٩٨، عقد الدرر: ٢٢٧.

(٣) ابن حماد: ٩٩، الحاوي للسيوطي: ٢ / ٧٧.

(٤) برهان المتقي للمهدي: ٧٨.

(٥) ابن حماد: ٩٨، الحاوي: ٢ / ٨٣، القول المختصر: ٢٥، عقد الدرر: ٣٦.

(٦) ابن حماد: ٩٩، القول المختصر: ٥.

(٧) الكافي: ١ / ٣٩٧، إنبات للهداية: ٣ / ٤٤٧.

الظاهرية وإن كان خلاف العدل الحقيقي وهذه حقيقة معروفة وقد شهدها التاريخ الإسلامي والانساني ويشهد التاريخ المعاصر الكثير من مصاديقها حيث يؤدي الالتزام بالبيانات الظاهرية إلى غياب العدل الحقيقي وإن أقرت العدل الظاهري. وعلى أي حال، فهذه من خصوصيات عهده (عليه السلام) وهي تنسجم مع طبيعة الأوضاع العامة لهذا العهد.

سيرته تجاه الأديان والمذاهب

يزيل الإمام المهدي الموعود - عجل الله فرجه - مظاهر الشرك كافة ويروج التوحيد الخالص: «ولا يبقى في الأرض بقعة عبد فيها غير الله إلا عبد الله فيها ويكون الدين كله لله ولو كرم المشركون»^(١)، ويقوم (عليه السلام) بعرض الإيمان على الجميع وينهي المحاذلة المذهبية فيوحد المذاهب الإسلامية ويصلح الله به أمر الأمة ويرفع الخلافات ويوحد قلوبها^(٢) على أساس السنة النبوية النقية وما أخفي أو صكجتم من الأحكام الأصيلة. فهو كما قال جده (عليه السلام): «سته ستي يقيم الناس على ملتي وشرعتي»^(٣).

ويستفاد من بعض الروايات أنه (عليه السلام) يقوم بإخراج التوراة والإنجيل غير المحرّفين من غار بأنطاكية ويحاجج اليهود والنصارى بهما ويستخرج حلّي بيت المقدس ومائدة سليمان ويردها إلى بيت المقدس^(٤)، ويدعّمه في موقفه هذا عيسى (عليه السلام) الذي «يحتج به على نصارى الروم والصين»^(٥) حيث

(١) إنبات الهداية: ٤١٠/٢.

(٢) ابن حماد: ١٠٢، الطبراني الأوسط: ١٣٦/١.

(٣) كمال الدين: ٤١١.

(٤) ابن حماد: ٨٨، سنن الداني: ١٠١، الحاوي للسيوطي: ٧٥/٢، لوائح السفاريني: ٢/٢ تاريخ بغداد: ٤٧١/٩.

هقد الدرر: ١٤١.

(٥) غيبة النعماني: ١٤٦.

يرفض وفود اليهود والنصارى بعد نزوله عندما يأتونه مدعين أنهم أصحابه فيردهم ويصرح بأن أصحابه هم المسلمون فينضم إلى مجمع المهدي (عليه السلام) (١) الأمر الذي يؤدي إلى رجوع النصارى عن تأليهه كما يقوم بأداء فريضة الحج إلى البيت الحرام (٢) ويُدفن إلى جنب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) (٣).

وتذكر بعض الروايات أن المهدي (عليه السلام) يخرج التوراة الأصلية من جبال بالشام ويحاجج اليهود بها فيسلم منهم جماعة كثيرة (٤) ثم يستخرج تابوت السكينة من بحيرة طبرية ويؤضع بين يديه في بيت المقدس فيسلم اليهود ولا يبقى على العناد إلا القليل منهم (٥).

محاربة البدع ونفي تحريف الغالين والمبتطلين

وينفي الإمام المهدي - عجل الله فرجه - عن الدين التحريفات بصورة كاملة ويزيل كل البدع التي ورثها المسلمون من قرون الابتعاد عن الشقلين والسنة النبوية النقية وتعطيها وهذا هو هدف ظهوره : «ليمحو الله به البدع كلها ويميت به الفتن كلها، يفتح الله به باب كل حق، ويغلق به كل باب باطل» (٦).

وهذا أول ما يبدأ به (عليه السلام)، فتذكر الأحاديث الشريفة من مصاديقه هدم المقاصير التي ابتدعها بنو أمية في المساجد لعزل الإمام عن المأمومين (٧)،

(١) تاريخ البخاري: ٢٣٣ / ٧، مسلم: ٢٢٥٣ / ٤، ابن ماجه: ١٣٥٧ / ٢، الترمذي: ٥١٢ / ٤.

(٢) مستد أحمد: ٢ / ٢٤١، صحيح مسلم: ٩١٥ / ٢، مستدرک الحاكم: ٩٥ / ٢.

(٣) تاريخ البخاري: ٢٦٣ / ١، الترمذي: ٥٨٨ / ٥.

(٤) ابن حماد: ٩٨، تنبيه المودة للفتدوري: ٣٤٤ / ٣.

(٥) ابن حماد: ٩٩ - ١٠٠، عقد الدرر: ١٤٧، القول المختصر: ٢٤.

(٦) ملاحم السيد ابن طاووس: ٣٢.

(٧) اثبات الهداة: ٥٠٦ / ٣.

ويعيد مقام إبراهيم (عليه السلام) إلى موضعه الأصلي^(١) ويزيل عن المساجد كل ما أبتدع فيها ويعيدها إلى السنة الإسلامية الأولى والطريقة المحمدية^(٢).

سيرته الإدارية

ويختار المهدي الموعود - عجل الله فرجه - لحكم الأرض ولادة هم خيرة أصحابه الذين يتحلون بأعلى كفاءات الوالي الإسلامي من العلم والفقه والشجاعة والنزاهة والإخلاص^(٣)، وهو مع ذلك متابع لأمرهم وطريقة قيامهم بمهامهم ويحاسبهم بشدة فإن: «علامة المهدي أن يكون شديداً على العمال جواداً بالمال رحيماً بالمساكين»^(٤)، وفي عهده: «يزاد المحسن في إحسانه ويُناب على المسيء»^(٥).

وهو (عليه السلام) شديد مع المتأخرين بالدين والمقدسات الإسلامية الساعين لإضلال الناس، يردعهم عن ذلك، ويمنعهم من القيام به في بدايات ظهوره هو قطع أيدي مدنة الكعبة بسبب ذلك ~~ويمنعهم من التماس لكي لا يتخذوا بهم~~ إذ هم «سراق الله»^(٦).

سيرته الجهادية

ويقوم الإمام المنتظر - عجل الله فرجه - بالسيف، فظهوره يكون بعد إتمام الحجة البالغة واتضاح الحقائق بالكامل وفتح أبواب الحق وإغلاق الباطل

(١) إثبات الهداة: ٥٢٧.

(٢) إثبات الهداة: ٥١٦ - ٥١٧.

(٣) إثبات الهداة: ٣ / ٤٦٤.

(٤) مستند ابن أبي شيبه: ١٥ / ١٩٩، سنن الدارمي: ١٠١، حاشي السيوطي: ٧٧ / ٢.

(٥) مستند ابن أبي شيبه: ١٥ / ١٩٩، سنن الدارمي: ١٠١، حاشي السيوطي: ٧٧ / ٢.

(٦) إثبات الهداة: ٣ / ٤٦٩، ٤٥٥.

ووقوع المعجزات والكرامات المبرهنة على تمتعه بالتأييد الإلهي ونصرة الملائكة البدرين له وامتلاكه قميص يوسف وعصا موسى وحجره وخاتم سليمان ودرع رسول الله (ﷺ) وسيفه ورايته وسائر مواريث الأنبياء (عليهم السلام) وإظهاره لها^(١) وإتضاح تمثيله الصادق لمنهجهم وسميه لتحقيق أهدافهم الإلهية وإقرار العدالة السماوية. ومع اتضاح كل ذلك لا يبقى على الباطل إلا المنحرفون المفسدون الذين لا يرجئ منهم إلا الفساد والأذى والظلم الذي يجب أن تظهر منه الدولة المهدوية، لذلك نلاحظ في سيرة الإمام الجهادية الصرامة والحزم والحدية في التعامل مع الظالمين والمنحرفين فلا يبقى على الأرض منهم ديار ولا يسمح لهم بالنشاط الإفسادي.

على أن الأحاديث الشريفة تصرح بأن المهدي المنتظر - عجل الله فرجه - يسير بسيرة أبويه رسول الله ووسطه الإمام علي - صلوات الله عليهما وآلهما - في مجاهدة المنحرفين والمبطلين ~~والذين يهدونكم إلى التهلكة~~ إلا بعد عرض الإيمان والدين الحق عليهم^(٢) ومحااجبتهم بما ألزموا به أنفهم كما رأينا في قضية إخراج التوراة والإنجيل وهذه قضية أخرى مهمة في سيرته الجهادية (ﷺ).

ويُستفاد من الروايات الشريفة أن من سيرته الجهادية تصفية الجبهة الداخلية وهي جبهة العالم الإسلامي من التيارات المحاربة المنحرفة أولاً قبل البدء بمجاهدة القوى الأجنبية، فينهي حركة السفيناني ونقوذ البشرية والمتأولة الجاهلين والنواصب المضلين المعاندين^(٣) ويعقد لأجل ذلك هدنة مع الروم

(١) إثبات الهداة: ٤٣٩ - ٤٤١، ٤٦١، ٤٧٨، ٤٨٧، وراجع عقد الدرر: ١٣٥، الفصول المهمة: ٢٩٨، كفاية الأمر:

١٤٧، ابن حماد: ٩٨، القول المختصر: ٣٤، يرمان الصفي: ١٥٢.

(٢) الكافي: ٨ / ٢٢٧ وعنه في إثبات الهداة: ٤٥١.

(٣) الإرشاد: ٢٨٤ / ٢ وعنه في بحار الأنوار: ٢٨٦ / ٥٢ وعنه في إثبات الهداة: ٥٤٤ / ٣.

قبل ان يتوجه لمجاهدة اليهود ثم الروم وقتل الدجال وفتح الأرض كلها. بل ويعتمد قبل البدء بتصفية الجبهة الداخلية بتنظيم صفوف جيشه ويعين القادة العسكريين الأكفاء ويعقد لهم الألوية ويذهب بالعاهات والضعف عن أنصاره ويقوي قلوبهم^(١) ويملاها إيماناً بالحق الذي يجاهدون من أجله ويبتليهم ويمحصهم^(٢)، لكي يتحرك لانجاز مهمته الإصلاحية الكبرى بجيش عقائدي قوي ومنسجم يتحلى بالكفاءة القتالية المطلوبة والقوة المعنوية اللازمة.

سيرته العالية

يعيد المهدي الموعود - عجل الله فرجه - نظام «التسوية في العطاء»^(٣) الذي كان سائداً على عهد رسول الله (ﷺ) ثم غيّر وبُذِل من بعده وأبتدعت بدله معايير جديدة أحدثت نظام التفاؤل الطبيعي بالتدريج بالرغم من التزام الوصي الإمام علي (عليه السلام) بإبان خلافته بنظام التسوية في العطاء وتابعه علي ذلك ابنه الحسن (عليه السلام) في شهور خلافته التي لم تكن سوى تسوية العطاء بعد استشادهما، وبدأ بنو أمية بالاستئثار بأموال المسلمين وتقييد العطاء من بيت المال بمصالحهم السياسية وتحويله من عطاء شرعي إلى رشاوي مقيتة يستجلبون بها الأنصار لهم على الباطل أو يشتررون به سكوت البعض عن الحق.

والمهدي المنتظر (عليه السلام) يجعل بيت المال قسمة مشتركة بين المسلمين دونما تفاضل أو تمييز، فالجميع متساوون في الانتفاع من النعم الإلهية والخدمات المستثمرة من الأموال العامة، تطبيقاً لأحد أبعاد العدالة المحمدية المكلف بإقرارها. وتصرح الأحاديث الشريفة بأنه ينهي الحالة الإقطاعية

(١) اثبات الهداة : ٧١.

(٢) الكافي : ٨ / ١٦٧، كمال الدين : ٩٧٢.

(٣) مسند أحمد : ٣ / ٥٧ ملاحم ابن النجاد : ٤٢، ميزان الاعتدال : ٩٧ / ٣.

حسب النص القائل: «إذا قام قائمنا اضمحلت القطائع فلا قطائع»^(١)، والمقصود بها الأراضي الزراعية أو غيرها من الثروات والمنافع التي يعطيها الحكام للمقربين منهم وقد راجت هذه الظاهرة بعد وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله) وخاصة في عهد الخليفة الثالث وفي العصر الأموي بشكل خاص.

وتتحدث الكثير من الأحاديث عن كثرة عطائه (عليه السلام) وتعتبرها علامة مميزة له فهو: «يحثر المال حثوا»^(٢) عندما يُعطي من سألته، وهذا وإن كان يشير إلى كرمه وكثرة الخيرات والبركات في عصره إلا أنها تفصح عن نقطة مهمة أخرى في سيرته الاقتصادية (عليه السلام) وهي سيرة إغناء الناس بما يكفيهم ويغنيهم ويجعلهم في رفاهية من العيش بحيث يتفرغوا إلى الطاعات والعبادة والعمل الإصلاحي الفردي والاجتماعي وعليه يتضح أن سيرته في المجال المالي ترتبط بمهمته الإصلاحية وإقامة المجتمع التوحيدي الخالص في تيممه الله تبارك وتعالى فالمراد منها توفير متطلبات ذلك وإزالة العقبات الصادة عنه.

الصورة العامة للدولة المهدوية في النصوص الشرعية

ونصل الآن إلى خاتمة هذا الفصل فنعرض فيها على نحو الإجمال أيضاً الصورة التي ترسمها النصوص الشرعية لدولة المهدي الموعود، عجل الله فرجه .

إن الدولة المهدوية إنما تأتي لتحسم عصر المعاناة الذي عاشته البشرية طويلاً وتنهى الظلم والجور الذي ملأ الأرض نتيجة لحكم الطواغيت وحاكمية

(١) قرب الإسناد للحميري: ٣٩.

(٢) مسند أحمد: ٨٠ / ٣.

الأهواء والشهوات والنزعات المادية وبظهور الإمام المهدي المنتظر على مدى القرون، «يفرج الله عن الأمة فطوبى لمن أدرك زمانه»^(١). فأنه تبارك وتعالى يحقق للأمة المسلمة؛ ولبني الإنسان عامة؛ كل الطموحات الفطرية السليمة، ويزيل الشرك ويقيم المجتمع الموحد العابد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والمسارع للخيرات السائر في منازل الكمال ومعارج النور.

وتخرج الأرض بركاتها وكذلك السماء، وما يحصل عليه الناس ليس هو الغنى المادي فحسب بل هو «الاستغناء» حيث «يملأ الله قلوب أمة محمد (ﷺ) غنى ويعمهم عدله»^(٢) أي يحترهم من أسر المتطلبات والحاجات المادية المعيشية المحدودة، فالمهدي المنتظر الذي يحرر المسلمين من ذل التبعية للضالين والمنحرفين، كما صرح به النص القائل: «وبه يخرج ذل الرق من أفاقكم»^(٣)؛ يحرر البشرية من ذل النجاسة البهيمية والخضوع لأسر الشهوات ويفتح أمام الإنسان جميع أبواب التكامل والرقى المعنوي والتكامل الروحي فيشهد عصره تطوراً فكرياً وروحياً عالياً كما يشير لذلك الإمام الباقر (عليه السلام) حيث يقول: «إذا قام قائمنا وضع الله يده على رؤوس العباد، فجمع بها عقولهم وكملت به أحلامهم»^(٤)، ومما يساعد على ذلك -إضافة إلى العامل المهم والرئيسي المتقدم - عامل ثانوي هو التطور الهائل الذي يشهده عصره خاصة في مجال الاتصالات والذي نرى بوادره اليوم طبق القوانين العلمية أيضاً كما يشير إلى ذلك الإمام الصادق (عليه السلام) بقوله: «إن قائمنا إذا قام مد الله عز وجل نسيئتنا في

(١) إنبات الهداية: ٣ / ٥٠٤.

(٢) مستند أحمد: ٣ / ٣٧.

(٣) أغنية للطوسي: ١٨٥، ح ١٤٤.

(٤) إنبات الهداية: ٣ / ٤٤٨، الكافي: ١ / ٢٥، كمال الدين: ٦٧٥.

أسماعهم وأبصارهم حتى لا يكون بينهم وبين القائم برید؛ يكلمهم فيسمعون وينظرون إليه وهو في مكانه»^(١)، ولعل ذلك يكون بوسائل غيبية تمكنهم منها المراتب الروحية السامية التي يصلون إليها وإن كان ذلك قد أصبح ممكناً بدرجة محدودة اليوم أيضاً عبر وسائل الاتصال الحديثة المتطورة، ولكن من المؤكد - استناداً للأحاديث الشريفة - أن الكثير من الحقائق والقضايا الغيبية تظهر في عصر الدولة المهدوية ويحظى الكثير من المؤمنين بمراتب عالية من معرفة أسرار الغيب وعلم الكتاب وتجاوز الأسباب والقوانين الطبيعية والكثير من الظواهر التي نعتبرها اليوم من المعجزات غير المألوفة^(٢).

ومع توفير الدولة المهدوية لجميع عوامل التكامل المادي والروحي يقام المجتمع الموحد الذي يعبد الله تبارك وتعالى بإخلاص فتسود العلاقات الإيمانية المحضة وتحكمه قيم من قبل الجماعة ممن «كان بالرهن أوثق منه بأخيه المؤمن» ومثل أن «ريح المؤمن تهب على كل شيء»^(٣) وحتى العمل التجاري يكون يومئذ عبادة خالصة لله عز وجل إذ يكون بهدف خدمة عباد الله فقط.

يقول الإمام علي (عليه السلام) ضمن حديث في وصف جامع لدولة الإمام المهدي العالمية: «... يؤيده الله بملائكته ويعصم أنصاره وينصره بآياته ويظهره على أهل الأرض حتى يدينوا طوعاً وكرهاً، ويملا الأرض عدلاً وقسطاً ونوراً وبرهاناً، يدين له عرض البلاد وطولها حتى لا يبقى كافراً إلا آمن ولا طالح إلا صلح ويصطلح في ملكه السباع وتخرج الأرض بركاتها وتنزل السماء بركاتها وتظهر له الكنوز، يملك ما بين الخافقين أربعين

(١) إنبات الهداة: ٨٣ / ٤٥٠ - ٤٥١.

(٢) راجع مثلاً كمال الدين: ٦٥٤.

(٣) من لا يحضره الفقيه للشيخ الصدوق: ٢ / ٣٦٣، تهذيب الأحكام: ٨ / ١٧٨.

عاماً، فطوبى لمن أدرك أيامه وسمع كلامه»^(١)، أجل في ظل دولة المهدي المنتظر - عجل الله فرجه - يتضح للعالمين أن صلاح البشرية وخيرها وتكاملها المادي والمعنوي إنما يتحقق في ظل رسالة السماء وعلى يدي أولياء الله المعصومين - سلام الله عليهم - وهذا ما يحققه الله تعالى على يد خاتمهم وخاتم الأئمة الاثني عشر الأوصياء أي المهدي الذي وعد الله به الأمم : «ولذلك يرضى عنه ساكن الأرض وساكن السماء» كما أخبر عن ذلك جده رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)^(٢).



(١) ذلقات الهداية: ٣ / ٢٤٤ هـ.

(٢) مستدرك الحاكم: ١ / ٦٥، فتن ابن حماد: ٩٩.

الفصل الثالث

قبسات من تراث الإمام المهدي (عجته)

من كلامه في التوحيد ونبذ الغلو

«إن الله تعالى هو الذي خلق الأجسام وقسم الارزاق، لأنه ليس بجسم ولا حال في جسم، ليس كمثله شيء وهو السميع العليم وأما الأئمة (عليهم السلام) فبأنهم يسألون الله تعالى فيخلق ويسألونه فيرزق إيجاباً لمسألهم وإعظماً لحقهم» (١).

في علة الخلق وبعث الأنبياء وتعيين الأوصياء

يا هذا يرحمك الله، إن الله تعالى لم يخلق الخلق عبثاً، ولا أهملهم سُدىً، بل خلقهم بقدرته وجعل لهم أسماعاً وأبصاراً وقلوباً وألباباً، ثم بعث إليهم الرسل (عليهم السلام) مبشرين ومُنذرين، يأمرهم بطاعته وينهونهم عن معصيته، ويُعرفونهم ما جهلوه من أمر خالقهم ودينهم، وأنزل عليهم كتاباً وبعث إليهم ملائكة، يأتين بينهم وبين مَنْ بعثهم إليهم بالفضل الذي جعله لهم عليهم، وما آتاهم من الدلائل الظاهرة والبراهين الباهرة والآيات الغالبة، فمنهم مَنْ جعل الثَّارَ عليه برداً وسلاماً، واتخذهُ خليلاً، ومنهم مَنْ كلمهُ تكليماً، وجعل عصاه تُعبأ مُبيناً، ومنهم من أحيى الموتى بإذن الله، وأبرأ الأكمه والأبرص بإذن الله، ومنهم مَنْ علمهُ منطلق الطير وأوتي من كُلِّ شيء ثُمَّ بعث مُحمّداً صلى الله عليه وآله رحمةً للعالمين،

(١) غيبة الطوسي: ١٧٨، احتجاج الطبرسي: ٢ / ٤٧١، إجابات الهيئته: ٧٥٧ / ٢.

وتنعم به نعمته، وتختتم به أنبياءه، وأرسلة إلى الناس كافة، وأظهر من صدقيه ما أظهر، وبين من آياته وعلاماته ما بين، ثم قبضه صلى الله عليه وآله حميداً فقيداً سعيداً، وجعل الأمر بعده إلى أخيه وابن عمه ووصيه ووارثه علي بن أبي طالب (عليه السلام)، ثم إلى الأوصياء من أولاد واحدنا واحداً، أحسن بهم دينه، وأتم بهم نوره، وجعل بينهم وبين إخوانهم وبني عسكهم والأدنين فالأدنين من ذوي أرحامهم فرقاناً يتنا يعرف به الحجة من المحجوج، والإمام من المأموم، بأن عصمتهم من الذنوب، وبزاهم من العيوب، وظهرهم من الدنيس، ونزههم من اللبس، وجعلهم خزان علمه، ومستودع حكمته، وموضع سره، وأيدهم بالدلائل، ولولا ذلك لكان الناس على سواء، ولأدمن أمر الله عز وجل كل أحد، ولما عرف الحق من الباطل، ولا العالم من الجاهل^(١).

في مقام الأئمة (عليهم السلام)

«الذي يجب عليكم ولكم أن تقولوا لا تدوة الله وأئمة، وخلفاء الله في أرضه وأمنائه على خلقه، وتحتجبه في بلادهم، تعرف الحلال والحرام وتعرف تأويل الكتاب وفصل الخطاب»^(٢).

في انتظام نظام الإمامة وعدم خلو الأرض من الحجة

ومن رسالة له إلى سفيريه العمري وابنه: «وَفَقُّمَّا اللَّهَ لِعَاطَتِهِ، وَتَبَيَّنَّا عَلَى دِينِهِ، وَأَسَعَدُّكُمْ بِمَرْضَاتِهِ، انْتَهَى إِلَيْنَا مَا ذَكَرْتُمَا أَنَّ الْعِشْمِي أَخْبَرَكُمَا عَنْ الْمُخْتَارِ وَمَنَاطِرَاتِهِ مِنْ لَقِي، وَاحْتِجَاجِهِ بِأَنَّهُ لَا خَلْفَ فِرَّجُ جَعْفَرِ بْنِ عَلِيٍّ وَتَصَدِيقُهُ إِتْيَاهُ وَفَهْمُكُمْ جَمِيعٌ مَا كَتَبْتُمَا بِهِ مِمَّا قَالَ أَصْحَابُكُمْ عَنْهُ، وَأَنَا أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْعَمَى بَعْدَ الْجَلَاءِ، وَمَنْ الصَّلَاةُ بَعْدَ الْهُدَى، وَمَنْ مُوَبَقَاتُ الْأَعْمَالِ، وَمُرْدِيَاتُ الْفِتَنِ، فَإِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: هَذَا أَمْرٌ أَحْسَبُ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا

(١) بحار الأنوار: ١٩٤/٥٣، معجم أحاديث الإمام المهدي: ٣٨٢/١.

(٢) تفسير العياشي: ١ / ١٦، معجم أحاديث الإمام المهدي: ٤٦٧/٤.

أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿١﴾ كيف يتأقظون في الفتنة، ويترددون في الحيرة، ويأخذون يميناً وشمالاً، فارقوا دينهم، أم ارتابوا، أم عاندوا الحق، أم جهلوا ما جاءت به الروايات الصادقة والأخبار الصحيحة، أو علموا ذلك فتناسوا، ما يعلمون أن الأرض لا تخلو من حجة إما ظاهراً وإما معموراً.

أولم يعلموا انتظام أئمتهم بعد نبيهم (عليه السلام) واحداً بعد واحد إلى أن أفضى الأمر بامر الله عز وجل إلى الماضي يعني الحسن بن علي (عليه السلام) - فقام مقام آبائه (عليهم السلام) يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم، كانوا نوراً ساطعاً، وشهاباً لامعاً، وقمرأ زاهراً، ثم اختار الله عز وجل له ما عنده فمضى على منهاج آبائه (عليهم السلام) خذوا الثعل بالثعل على عهد عهده، ووصية أوصى بها إلى وصي ستره الله عز وجل بأمره إلى غاية، وأخفى مكانه بمشيئة للقضاء السابق والقدير النافذ، وفيما موضعه، ولنا فضله، ولو لم نأذن الله عز وجل فيما قد منعه عنه وأزال عنه ما قد جرى به من حكمه لأراههم الحق ظاهراً بآبائهم حلية، وأبين دلالة، وأوضح علامة، ولأبان عن نفسه وقام بحجته، ولكن أقدار الله عز وجل لا تغالب وإرادته لا تُرد وتوفيقه لا يُسبق، فليدعوا عنهم اتباع الهوى، وليعلموا على نبيهم الذي كانوا عليه، ولا يبحثوا عما ستر عنهم فيأثموا، ولا يكشفوا ستر الله عز وجل فيندموا، وليعلموا أن الحق معنا وفينا، لا يقول ذلك سوانا إلا كذائب مفتر، ولا يدعيه غيرنا إلا ضال فوي، فليقتصروا منا على هذه الجملة دون التفسير، ويقنعوا من ذلك بالتعريض دون التصريح إن شاء الله (٢).

تقوى الله والنجاة من الفتن

يقول (عليه السلام) في رسالته الثانية للشيخ المفيد وهي من الرسائل التي صدرت عنه في غيبته الكبرى: «... فلتكن حرسك الله بعينه التي لا تنام أن تقابل لذلك فتنة تسلب نفوس قوم حرثت باطلاً لاسترهاب المهملين وبيعج لدمارها المؤمنون، ويحزن

(١) المنكوت (٢٩): ٢-١.

(٢) كمال الدين: ٥١٠، بحار الأنوار: ١٩٠/٥٣، مجمع أحاديث المهدي: ٢٨٧/٤.

لذلك المجرمون، وآية حركتنا من هذه اللوحة خادعة بالحرم المعظم من رجس منافق ملتهم،
مستحل للدم المحرم، يعمد بكيد أهل الإيمان ولا يبلغ بذلك غرضه من الظلم لهم
والعدوان، لأننا من وراء حفظهم بالدعاء الذي لا يحجب عن ملك الأرض والسماء،
فلنطمئن بذلك من أوليائنا القلوب، ولنبتكوا بالكفاية منه، وإن راحتهم بهم
الخطوب، والعاقبة بجميل صنع الله سبحانه تكون حميدة لهم ما اجتبروا المنهي عنه من
الدنوب.

ونحن نعهد إليك أيها الولي المخلص المجاهد فينا الظالمين أئذك الله بنصره الذي
أئد به السلف من أوليائنا الصالحين، أنه من اتقى ربه من إخوانك في الدين وأخرج مما عليه
إلى مصحقيه، كان آمناً من الفتنة المبطلة، ومخبرها المظلمة المضلّة ومن بخل منهم بما أعاره
الله من نعمته على من أمره بصلته، فإنه يكمن خاسراً بذلك لأولاه وآخرته، ولو أن أشياعنا
وقفهم الله لإطاعتهم على اجتماع من القلوب في التوكل بالعهد عليهم لما تأخر صنتهم السمن
بلقائنا...»^(١).

مركز تحيت كميونر علوم آسوي

رعايته للمسلمين

«... فإننا نحيط علماً بأنبائكم ولا يعزب عنا شيء من أخباركم ومعرفةنا بالذل الذي
أصابكم منذ جتح كثير منكم إلى ما كان السلف الصالح عنه شامعاً، وتبدوا العهد المأخوذ
وزاد ظهورهم كأنهم لا يعلمون.

إننا غير مهملين لمراعاتكم، ولا ناسين لذكركم، ولولا ذلك لنزل بكم اللاواء
واصطلمكم الأعداء فأنقوا الله جلّ جلاله وظاهرنا على انبائكم من فتنة قد أنافقت عليكم
يهلك فيها من حمّ أجله ونحمت عنها من أدرك أملة، وهي أمانة لأرواف حركتنا ومباينكم
بأمرنا ونهينا، والله متم نوره ولو كره المشركون»^(٢).

(١) احتجاج الطبرسي: ٢ / ٤٦٨.

(٢) احتجاج الطبرسي: ٢ / ٤٦٥.

الاستعداد الدائم للظهور

فَلْيُغْتَلِ كُلُّ امْرِئٍ مِنْكُمْ بِمَا يَقْرُبُ بِهِ مِنْ مَخْتِنَا، وَيَتَجَنَّبُ مَا يُذْنِبُهُ مِنْ كَرَاهَتِنَا
وَسَعْيُنَا فَإِنْ أَمَرْنَا بَعَثَهُ فُجَاءَةً حِينَ لَا تَنْفَعُهُ تَوْبَتُهُ وَلَا يُنْجِيهِ مِنْ عِقَابِنَا نَدَمٌ عَلَى خَوْبِهِ وَاللَّهُ
يُلْهِمُكُمْ الرُّشْدَ، وَيُلْطِفُ لَكُمْ فِي الثَّرَافِ بِرُخْمَتِهِ (١).

نماذج من أجوبته القصيرة

ومن أجوبته (عليه السلام) على أسئلة اسحاق بن يعقوب: «أما ما سألت عنه أرشدك
الله وثبتك من أمر المنكرين لي من أهل بيتنا وبني عتقنا فأعلم أنه ليس بين الله عز وجل وبين
أحد قرابة، ومن أنكرني فليس مني وسيله سبل ابن نوح، أما سبل عتي جعفر وولده
فسبل إخوة يوسف (عليه السلام)»...

وأما أموالكم فما قبلها إلا لتطهروا بها فليصل ومن شاء فليقطع... وأما ظهور
الفرج فإنه إلى الله تعالى ذكره وكثير ما يوقظون من أسلمت كصلتنا به فلا قبول عندنا إلا لما
طاب وظهر... وأكثروا الدعاء بتعجيل الفرج فإن في ذلك فرجكم...» (٢).

نماذج من أدعيته وزياراته

من دعائه للمؤمنين عامة: «إلهي بحق من نجاك، وبحق من ذعاك في البر
والبحر، تفضل على فقراء المؤمنين والمؤمنات بالفناء والشرقة، وعلى مرضى
المؤمنين والمؤمنات بالشفاء والصحة، وعلى أحياء المؤمنين والمؤمنات
باللطف والكرامة، وعلى أموات المؤمنين والمؤمنات بالمغفرة والرحمة، وعلى

(١) احتجاج الطبرسي: ٢ / ١٩٥.

(٢) كمال الدين: ٤٨٣، غيبة الطوسي: ١٧٦.

حُرَبَاءَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِالرِّدِّ إِلَى أَوْطَانِهِمْ سَالِمِينَ غَائِبِينَ، بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ»^(١).

من دعائه في قنوته: «... وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي خَلَقْتَ بِهِ خَلْقَكَ وَرَزَقْتَهُمْ كَيْفَ شِئْتَ وَكَيْفَ شِئْتُمْ، يَا مَنْ لَا يُغَيِّرُهُ الْأَيَّامُ وَاللَّيَالِي أَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ بِهِ نُوْحٌ حِينَ نَادَاكَ فَالْتَجَيْتَهُ وَمَنْ مَعَهُ وَاهْلَكَتْ قَوْمُهُ، وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُكَ حِينَ نَادَاكَ فَالْتَجَيْتَهُ وَجَعَلْتَ النَّارَ عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا، وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ بِهِ مُوسَى كَلِيمُكَ حِينَ نَادَاكَ فَقُلْتُ لَهُ الْبَحْرُ فَالْتَجَيْتَهُ وَتَنَبَّأَ إِسْرَائِيلَ، وَأَعْرَفْتَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فِي أَلِيمٍ، وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ بِهِ عِيسَى رُوحُكَ حِينَ نَادَاكَ، فَتَجَيْتَهُ مِنْ أَعْدَائِهِ وَآلِيكَ رَفَعْتَهُ، وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ بِهِ حَبِيبُكَ وَصَفِيُّكَ وَنَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَاسْتَجَبْتَ لَهُ وَمِنْ الْأَحْزَابِ نَجَيْتَهُ، وَعَلَى أَعْدَائِكَ نَصْرَتَهُ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَبْتَ، يَا مَنْ لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ، يَا مَنْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا، يَا مَنْ أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا، يَا مَنْ لَا يَنْفَدُ الْأَيَّامُ وَاللَّيَالِي، وَلَا تَشَابَهٌ عَلَيْهِ الْأَصْوَاتُ، وَلَا تَخْفَى عَلَيْهِ اللَّغَاتُ، وَلَا تَبْرُمُ الْخَوَاصِ الْمَلِيحِينَ.

أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ خَيْرَتِكَ مِنْ خَلْقِكَ، فَصَلِّ عَلَيْهِمْ بِأَفْضَلِ صَلَوَاتِكَ، وَصَلِّ عَلَى جَمِيعِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ الَّذِينَ بَلَّغُوا عَنْكَ الْهُدَى، وَعَقَدُوا لَكَ الْمَوَاقِفَ بِالطَّاعَةِ، وَصَلِّ عَلَى عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ، يَا مَنْ لَا يُخْلِفُ الْبِعَادَ أَنْ جَزَلِي مَا وَعَدْتَنِي، وَاجْتَمَعَ لِي أَصْحَابِي، وَصَبَّرْتَهُمْ، وَأَنْصُرْنِي عَلَى أَعْدَائِكَ وَأَعْدَاءِ رَسُولِكَ، وَلَا تُخَيِّبْ دَعْوَتِي، فَإِنِّي عَبْدُكَ وَالْبُؤْسُ عَبْدُكَ، ابْنُ أُمِّتِكَ، أَمِيرُ نَبِيِّنَ بِدِينِكَ، سَيِّدِي أَنْتَ الَّذِي مَنَنْتَ عَلَيَّ بِهَذَا الْمَقَامِ، وَتَقَضَّيْتُ بِهِ عَلَيَّ دُونَ كَثِيرٍ مِنْ خَلْقِكَ، أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَأَنْ تُنْجِزَ لِي مَا وَعَدْتَنِي، إِنَّكَ أَنْتَ الصَّادِقُ، وَلَا تُخْلِفُ الْبِعَادَ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^(٢).

(١) مهج الدعوات للسيد ابن طاووس: ٢٩٥ الصحيفة المهدية للنبي الكاشاني: ١١٢.

(٢) مهج الدعوات: ٦٨.

من صلواته على النبي (ﷺ): «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ، وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ، وَحُجَّةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، الْمُتَّجِبِ فِي الْمِثَاقِ، الْمُصْطَفَى فِي الظَّلَالِ، الْمُطَهَّرِ مِنْ كُلِّ آفَةٍ، الْبَرِيِّ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ، الْمُؤْمَلِ لِلتَّجَارَةِ، الْمُزْتَجَنِّ لِلشَّفَاقَةِ، الْمُفَوَّضِ إِلَيْهِ فِي دِينِ اللَّهِ...»^(١).

نماذج من زياراته: «اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَاللَّهُ الْحَمْدُ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا، وَعَرَفْنَا أَوْلِيَاءَهُ وَأَعْدَاءَهُ، وَوَفَّقَنَا لَزِيَارَةِ أَمْتِنَا وَلَمْ يَجْعَلْنَا مِنَ الْمَعَانِدِينَ النَّاصِيينَ وَلَا مِنَ الْعَلَاةِ الْمَفْوضِينَ وَلَا مِنَ الْمَرْتَابِينَ الْمُقْضَرِّينَ، السَّلَامُ عَلَيَّ وَلِيِّ اللَّهِ وَابْنِ أَوْلِيَائِهِ، السَّلَامُ عَلَيَّ الْمُذْخِرِ لِكِرَامَةِ [أَوْلِيَائِهِ] اللَّهِ وَبَوَارِ أَعْدَائِهِ السَّلَامُ عَلَيَّ الثَّوْرِ الَّذِي أَرَادَ أَهْلُ الْكُفْرِ إطفاءَهُ، فَأَمَّنَ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُسَمَّ لِرُزْءِهِمْ وَأَمَدُهُ بِالْحَيَاةِ حَتَّى يُظْهَرَ عَلَيَّ يَدِيهِ الْعَقْلُ بِرُغْمِهِمْ، أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكَ صَغِيرًا وَأَجْعَلَ لَكَ عِلْمَهُ كَبِيرًا، وَأَنَّكَ حَتَّى لَا تَمُوتَ حَتَّى تَبْطُلَ الْجَنَّةُ وَالطَّاغُوتُ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ وَعَلَى عُدَائِهِ وَأَعْدَائِهِ عَلَى حَبِيبِهِ وَنَائِيهِ، وَاسْتُرْهُ سِتْرًا قَرِيرًا وَاجْعَلْ لَهُ مَعْقِلًا جَرِيرًا وَاسْتُدِرَّ اللَّهُمَّ وَمَلَأَتْكَ عَلَى مُعَايَدِهِ، وَاخْرُسْ مَوَالِيَهُ وَزَائِرِيهِ. اللَّهُمَّ كَمَا جَعَلْتَ قَلْبِي بِذِكْرِهِ مَعْمُورًا، فَاجْعَلْ بِلَاحِي بِنُصْرَتِهِ مَشْهُورًا وَإِنْ حَالَ تَنِي وَتَنَى لِقَائِهِ الْمَوْتُ الَّذِي جَعَلْتَهُ عَلَيَّ عِبَادَتِكَ حَتْمًا مُقْضِيًا وَأَقْدَرْتَ بِهِ عَلَيَّ خَلْقَتِكَ رَغْمًا، فَأَبْعَثْنِي عِنْدَ خُرُوجِهِ، ظَاهِرًا مِنْ حَقَرَتِي، مُؤْتِرًا كَفَنِي، حَتَّى أُجَاهِدَ تَنِي يَدِيهِ، فِي الصَّفِّ الَّذِي أَتَيْتَ عَلَيَّ أَهْلَهُ فِي كِتَابِكَ، فَقُلْتُ ﴿كَأَنَّهُمْ بَشِيرٌ مَرْصُوصٌ﴾.

اللَّهُمَّ طَالَ الْأَنْظَارُ، وَشَمْتُ بِنَا الْفَجَاءُ، وَصَعُبَ عَلَيْنَا الْأَنْصَارُ، اللَّهُمَّ أَرِنَا وَجْهَ وَلِيِّكَ الْمَيْمُونِ، فِي حَيَاتِنَا وَبَعْدَ الْمَوْتِ، اللَّهُمَّ إِلَيَّ أَدِينُ لَكَ بِالرَّجْعَةِ، بَيْنَ يَدَيَّ صَاحِبِ هَلِيلِهِ الْبُتْقَةِ، أَلْفُوتُ أَلْفُوتُ، أَلْفُوتُ، يَا صَاحِبَ الزَّمَانِ، قَطَعْتُ فِي وَصْلَتِكَ الْخُلَائِنَ، وَهَجَرْتُ

(١) ضمن صلوات طويلة على النبي وأوصيائه (عليهم السلام)، غيبة الطوسي: ١٦٥، الصحيفة المهدية: ٥٣.

لِيُزِيدَكَ الْأَوْطَانَ، وَأَخْقَيْتُ أَمْرِي عَنْ أَهْلِ الْبُلْدَانِ لِتَكُونَ شَهِيداً عِنْدَ رَبِّكَ وَرَبِّي، وَإِلَى
آبَائِكَ مَوَالِيٍّ فِي حُسْنِ التَّوْفِيقِ، وَاسْبَاغِ النِّعْمَةِ عَلَيَّ، وَتَوْفِيقِ الْإِحْسَانِ إِلَيَّ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، أَصْحَابِ الْحَقِّ، وَقَادَةِ الْخَلْقِ، وَاسْتَجِبْ مِنِّي
مَا دَعَوْتُكَ، وَأَعْطِنِي مَا لَمْ أَنْطِقْ بِهِ فِي دُعَائِي، وَمِنْ صَلَاحِ دِينِي وَدُنْيَايَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ،
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ.

ثُمَّ ادْخُلِ الصُّفَّةَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ وَقُلْ: اللَّهُمَّ عَبْدُكَ الزَّائِرُ فِي فِنَاءٍ وَلَيْكَ الْمَرْورُ،
الَّذِي لَرَضَتْ طَاعَتُهُ عَلَى الْعَبِيدِ وَالْأَحْرَارِ، وَأَنْقَذَتْ بِهِ أَوْلِيَاءَكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا
زِيَارَةً مَقْبُولَةً ذَاتَ دُعَاءٍ مُسْتَجَابٍ مِنْ مُصَدِّقِي بَوَائِكَ خَيْرَ مُرْتَابٍ، اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ آخِرَ الْعَهْدِ
بِهِ وَلَا يَزِيدَنِي، وَلَا تَقْطَعْ أَمْرِي مِنْ مُشْهَدِهِ، وَزِيَارَةِ أَبِيهِ وَجَدِّهِ، اللَّهُمَّ اخْلُفْ عَلَيَّ تَقَاتِي،
وَانْقُضِي بِمَا رَزَقْتَنِي، فِي دُنْيَايَ وَآخِرَتِي وَإِخْوَانِي وَأَبَوِي وَجَمِيعِ عَشْرَتِي، أَسْتَودِعُكَ اللَّهُ
أَيُّهَا الْإِمَامُ الَّذِي يَفُورُ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ وَتَهْلِكُ عَنْ يَدِهِ الْكَافِرُونَ الْمَكْذُوبُونَ...»^(١).



(١) مصباح الزائر للسيد ابن طاووس: ٣٢٧، الصحيحة المهدية: ١٧٣، معجم أحاديث المهدي: ٤٩١/١.

الفهرس التفصيلي

فهرس اجمالي	٥
مقدمة المعجم العالمي لأهل البيت <small>عليه السلام</small>	٧
الباب الأول :	
الفصل الأول : الإمام المهدي <small>عليه السلام</small> المنتظر <small>عليه السلام</small> في سطور	١٧
الفصل الثاني : المهدي الموعود وغيته في بشارات الأديان	٢١
البشارات بالمنتقد في الكتب المقدسة	٢٢
رسوخ الفكرة في الديانتين اليهودية والنصرانية	٢٣
الإيمان بالمصلح العالمي في الفكر غير الديني	٢٥
طول عمر المصلح في الفكر الانساني	٢٦
الإيمان بالمهدي <small>عليه السلام</small> تجسيد لحاجة فطرية	٢٧
موقف الفكر الانساني من غيبة المهدي <small>عليه السلام</small>	٢٨
الفكر الديني يؤمن بظهور المصلح العالمي بعد غيبة	٢٩
الاختلاف في تشخيص هوية المنتقد العالمي	٣٠
الخلط بين البشارات وتأويلها	٣٢
منهج لحل الاختلاف	٣٢
المهدي الإمامي وحل الاختلاف	٣٣
البشارات السماوية لا تنطبق على غير المهدي الإمامي	٣٧
البشارات وغيبة الإمام الثاني عشر	٣٨

البشارات وخصوصيات المهدي الإمامي	٣٩
البشارات وأوصاف المهدي الإمامي	٤١
الاهتداء الى هوية المنقذ على ضوء البشارات	٤٢
الاستناد الى بشارات الكتب السابقة ومشكلة التحريف	٤٣
الاستناد الى ما صدقه الاسلام من البشارات	٤٥
تأثير البشارات في صياغة العقيدة المهدوية	٤٦
نتائج البحث	٤٨
الفصل الثالث : المهدي الموعود وغيبته في القرآن الكريم	٥٣
١- عدم خلو الزمان من الإمام	٥٥
الإمام المنقذ من الضلالة	٥٨
المواصفات القرآنية لإمام المهدي	٥٩
مصدق الإمام في عصرنا الحاضر	٦١
٢- في كل زمان إمام شهيد على أمة	٦٢
صفات الشهيد الإمام	٦٤
الشهيد عنده علم الكتاب	٦٦
٣- لا يخلو زمان من هادي الى الله بأمره	٧٠
معنى «الهادي» في القرآن	٧١
الهادي منصوب من الله	٧٤
الفصل الرابع : المهدي الموعود وغيبته في المتفق عليه من السنة	٧٧
١- حديث الثقلين	٧٨
اللفظ المتواتر : كتاب الله وعترتي	٨١
دلالات الحديث على وجود الإمام	٨٢

٨٣	مصدق أهل البيت عليه السلام
٨٤	عصمة الإمام وتوفر شروط الحديث
٨٦	مصدق الحديث في العصر الحاضر
٨٧	٢- أحاديث الخلفاء الاثني عشر
٨٧	الفاظ الأحاديث
٨٩	دلالاتها على وجود الإمام المهدي عليه السلام
٩٠	ترابط أحاديث حجة الوداع
٩١	مصدق الخلفاء الاثني عشر
٩٢	دراسة الأحاديث مستقلة
٩٣	دلالة الواقع التاريخي
٩٥	اتصال وجود الخلفاء الاثني عشر
٩٦	أئمة العترة هم المصدق الوحيد
٩٩	الاتفاق على أن المهدي خاتم الخلفاء الاثني عشر
٩٩	٣- حديث الأمة الظاهرة القائمة بأمر الله
٩٩	٤- أحاديث عدم نخلو الزمان من الإمام القرشي المنتقد من الميئة
١٠٤	الجاهلية
١٠٥	معنى الأمر في الكتاب والسنة

الباب الثاني :

١٠٩	الفصل الأول : نشأة الإمام المهدي عليه السلام
١٠٩	تاريخ الولادة
١١٢	تواتر خبر ولادته عليه السلام

١١٣	كيفية وظروف الولادة
١١٤	الإخبار المسبق عن خفاء الولادة
١١٦	خفاء الولادة علامة المهدي الموعود
١١٩	الفصل الثاني : مراحل حياة الإمام المهدي عليه السلام
١٢١	الفصل الثالث : الإمام المهدي في ظل أبيه عليه السلام
١٢١	دور الإمام العسكري عليه السلام في إعلان الولادة
١٢٣	حضوره وفاة أبيه عليه السلام

الباب الثالث

١٢٧	الفصل الأول: الغيبة الصغرى للإمام المهدي عليه السلام
١٢٧	تسلمه مهام الإمامة صغيراً
١٢٩	صلاته على أبيه وإعلان وجوده
١٣١	أهدافه من الصلاة على أبيه
١٣٣	غيبتا الإمام المهدي عليه السلام
١٣٥	الفصل الثاني: أسباب الغيبة الصغرى والتمهيد لها
١٣٧	تمهيد النبي صلى الله عليه وآله والائمة عليهم السلام لغيبة الإمام المهدي عليه السلام
١٤٣	فلسفة مرحلة الغيبة
١٤٤	تعقيب السلطة العباسية لخبر الإمام عليه السلام
١٤٧	الفصل الثالث: انجازات الإمام المهدي عليه السلام في الغيبة الصغرى
١٤٧	إثبات وجوده وإمامته عليه السلام
١٤٨	إكمال ما تحتاجه الأمة من معارف الإسلام
١٤٩	تشيت نظام النيابة

١٥٢	حفظ الكيان الإيماني
١٥٣	إصدار الرسائل والتوقيعات
١٥٥	لقاء الإمام المهدي عليه السلام بأتباعه المؤمنين
١٥٨	إعلان انتهاء الغيبة الصغرى

الباب الرابع

١٦٣	الفصل الأول: الغيبة الكبرى للإمام المهدي عليه السلام وأسايبها
١٦٣	الاطار العام في لتحرك الإمام عليه السلام
١٦٤	علل الغيبة في الأحاديث الشريفة
١٦٧	١- استجماع تجارب الأمم السابقة
١٦٨	٢- العامل الأمني
١٦٩	٣- السماح بوصول الحق للصحيح الأمر وكناشع الله
١٦٩	٤- التمحيص الاعدادي لجيل الظهور
١٧٠	٥- اتضاح صجز المدارس الأخرى
١٧١	٦- حفظ روح الرفض للظلم
١٧٢	٧- صلاح أمره وأمر المؤمنين به
١٧٢	٨- عدم توفر العدد المطلوب من الأنصار
١٧٣	الفصل الثاني: انجازات الإمام المهدي عليه السلام في غيبته الكبرى
١٧٣	رعايته للكيان الاسلامي
١٧٤	حفظ الاسلام الصحيح وتسديد العمل الاجتهادي
١٧٧	تسديد الفقهاء في عصر الغيبة
١٧٨	أصحاب الإمام عليه السلام في غيبته الكبرى

١٧٩	الالتقاء بالمؤمنين في غيبته الكبرى
١٨٠	ترسيخ الإيمان بوجوده
١٨٠	حضور موسم الحج
١٨٣	الفصل الثالث: تكاليف عصر الغيبة الكبرى
١٨٦	أهمية الانتظار
١٨٨	حقيقة الانتظار
١٩٢	شروط الانتظار
١٩٤	الانتظار وتوقع الظهور الفوري

الباب الخامس

١٩٩	الفصل الأول: علائم ظهور الإمام المهدي (عليه السلام)
١٩٩	ملاحظات بشأن علائم الظهور
٢٠٠	العلائم الحتمية وغير الحتمية
٢٠٠	اللغة الرمزية في احاديث العلامات
٢٠١	أبرز علائم الظهور
٢٠٣	زوال علل الغيبة
٢٠٧	الفصل الثاني: سيرة الإمام المهدي (عليه السلام) عند الظهور
٢٠٨	خصائص الدولة المهدوية في القرآن الكريم
٢٠٨	١- اتمام التوري الإلهي واطهار الإسلام
٢٠٩	٢- استخلاف صالحين المؤمنين
٢١٠	٣- إقامة المجتمع التوحيدي الخالص
٢١٠	٤- تحقيق الغاية من خلق النوع الإنساني

- ٢١١ ٥- انتهاء الردة عن الدين الحق
- ٢١٢ تاريخ ظهور الإمام المهدي عليه السلام
- ٢١٢ مكان ظهوره عليه السلام وانطلاقة ثورته
- ٢١٤ وقفة عند خطبتي إعلان الثورة
- ٢١٥ إعلان اهداف الثورة
- ٢١٥ الاستجابة لاستنصاره ومبايعته
- ٢١٦ خروجه الى الكوفة وتصفية الجبهة الداخلية
- ٢١٧ دخوله بيت المقدس ونزول عيسى عليه السلام
- ٢١٨ قتل الدجال وانهاء حاكمية الحضارات المادية
- ٢١٩ سيرته سيرة جده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
- ٢٢٠ احياء السنة وآثار النبي صلى الله عليه وآله وسلم
- ٢٢٠ شدته مع نفسه ورافته بأهله وأصحابه
- ٢٢١ سيرته القضائية
- ٢٢٢ سيرته تجاه الأديان والمذاهب
- ٢٢٣ محاربة البدع ونفي تحريف الغالين والمبطلين
- ٢٢٤ سيرته الادارية
- ٢٢٤ سيرته الجهادية
- ٢٢٦ سيرته المالية
- ٢٢٧ الصورة العامة للدولة المهدوية في النصوص الشرعية
- ٢٣١ الفصل الثالث: قبسات من تراث الإمام المهدي عليه السلام
- ٢٣١ من كلامه في التوحيد ونيل الغلو
- ٢٣١ في علّة الخلق وبعث الأنبياء وتعيين الأوصياء

٢٣٢ في مقام الائمة (عليهم السلام)
٢٣٢ في انتظام نظام الإمامة وعدم خلو الأرض من الحجة
٢٣٣ تقوى الله والنجاة من الفتن
٢٣٤ رعايته للمسلمين
٢٣٥ الاستعداد الدائم للظهور
٢٣٥ نماذج من أجوبته القصيرة
٢٣٥ نماذج من ادعيته وزياراته
٢٣٩ الفهرس التفصيلي



مركز بحوث التاريخ والحضارة الإسلامية